



إِنِّ فِي هَذَا الْبَلَاغِ لَمَوْعِدٌ لِّبَدِيٍّ (۱۰۶) الْأَنْبِيَاءُ

كُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًّا فَاجْبَبْتُ أَنْ أَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ (الْحَدِيثُ الْقُدْسِيُّ)

صفحہ ۱۱۱ دفتر چہارم و صفحہ ۷ دفتر اول شرح بحر العلوم لٹنوی مولانا روم و صفحہ ۶۱۷ مدارج النبوة جلد ۲

الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا أَنْوَارِ الْمَعَاتِ مُحَمَّدٌ تَبِيتُ الْحَقِّ كِي



أَوْحَا مِنْ الْخُسْرَانِ أَنْكَ الْخَيْرُ
ذَهَابًا وَتُتْرِكُ جَوْهَرًا تَمَكَّنُونَ

هَذَا كِتَابٌ لَوْ يُبَاعُ بِوَضْعٍ
ذَهَابًا كَانَ الْبَائِغُ مَخْمُومًا

جہیں متفقہ عقائد حق ہیں، جہیں ہر جملہ نور کاملہ اور ہر لمحہ نور کا بقعہ ہے
یہ مقدمہ تفصیلی عشق محمدی کا اجمال ہے،
تو یہ مقدمہ انوار لمعات محمدیہ کا جمال ہے

تصنیف لطیف جامع المعقول والمنقول ماوی الفرع والاصول شیخ الحدیث ابوالفتح
محمّد نصر اللہ خان رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی

جس کا حق الطبع بحق مصنف و اولاد مصنف محفوظ ہے مصنف کا مختصر سوانح حیات آخر میں ملا دیا گیا ہے
باہتمام تام مصنف مطبع سر و است پرنٹرز میں چھاپا گیا۔
ہر یہ ۳۰۵ روپے۔



وَأَقِيمُوا الزُّكُوفَ يَا قَسِطًا لَا تَحْضُرُوا لِلدِّينِ ط

سابق رئیس دادرسی افتاء
 سنه محکمه SUPREME COURT دولت اسلامیة
 افغانستان



فہرست کتاب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

صفحہ نمبر

عنوان

نمبر شمار

- ۱- علامہ جباری رحمہ اللہ الباری کی فارسی نعت شریف ۱
- ۲- خطبہ شریف و تمہیدی بیان و دیباچہ ۳-۲
- ۳- حدیث: مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ وَلَا أَكْرَمَ لَدَيَّ مِنْكَ بِكَ أُعْطِيَ وَبِكَ اخُذُ وَبِكَ أُتِيبُ وَبِكَ أَعَابُ کی تشریح و تفہیم ۴
- ۴- لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتُ الْأَفْلَاكَ (الْحَدِيثُ الْقُدْسِيُّ) ۴
- ۵- سرکارِ دارین، کونین کے ہر شے کے وجود کا منشاء اور ہر فیض و وجود کا منبع ہیں۔ ۶
- ۶- النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الْآيَةُ الْكُرِيمَةُ-۶ سورہ الاحزاب ۳۳) اور مَا مِنْ مُّؤْمِنٍ إِلَّا وَ أَنَا أَوْلَىٰ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ کی تشریح و تفہیم ۹-۸-۷
- نام احمد نام جملہ انبیاء است - چونکہ صد آمد نود ہم پیش ما است کی تشریح و تفہیم ۱۱
- لَوْ وَزَنْتُ بِأَمْتِي لَرَجَحْتُ بِهِمْ (الْحَدِيثُ) ۱۲ و ۲۲

مُسْلِمُ اَصُولِ فَتْحِ ضَابِطُ

۱۲

-۷

وَلَيَقْضِ اللَّهُ عَلَيَّ لِسَانَ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ (الْحَدِيثُ)

۱۲

آیت قرآن یا حدیث نبوی کا ترجمہ اگر دیگر آیت قرآنی
یا حدیث نبوی کے منشاء و اقتضاء کا مخالف رہا تو ترجمہ
باطل رہے گا۔

۱۲ - ۱۵ - ۲۶

وَجَبَ صِدْقُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

وَأَمْتَنَاعُ كَذِبِهِ - (مُنْهِيَّة)

۱۵

حَقِيقَتِ مُحَمَّدِيَّةِ كِي حَقِيقَتِ

۱۸

-۸

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَمَنْ دُونَهُ تَحْتَ لِوَائِي (الْحَدِيثُ)

۱۸

اَسْمَاءُ اَلْمِيَّةِ ظَوَاهِرُ هِيں اور كَانَاتُ مَظَاهِرُ

حُضُورِ سَرَّ اِپَا نُورِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

۲۰ - ۱۹

اِسْمِ ذَاتِ "اللَّهُ" كَا مَظْهَرِ اَتَمِّ هِيں۔

۲۱

-۹

رُوحِ مُحَمَّدٍ حَقٌّ وَخَلْقُ كِے دَرْمِيَانِ بَرَزْخِ هِے

حُضُورِ سَرَّ اِپَا نُورِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

اللَّهُ تَعَالَى سِے وَاِصْلِ نِيزِ مَخْلُوقِ مِیں شَامِلِ رِہِے هِيں۔

۲۱

سَيِّدِ عَالَمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِيْجَادِ عَالَمِ اور اس كِے

-۱۰

بَقَاءِ كِے لِے مَقْصُودِ وَ مَطْلُوبِ هِيں اور آپ هِي حَقِيقَتًا

۲۲

اِنْسَانِ كَامِلِ هِيں۔

كُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًّا فَاحْبَبْتُ اَنْ اَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ (الْحَدِيثُ الْقُدْسِيُّ)

۲۳

۲۵

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ (الْحَدِيثُ)

۲۶

کلمہ رَبِّ کے معانی، استعمال، کلامِ عرب میں

قَوْلُ بَحْرِ الْعُلُومِ: أَنَّ سُرُورَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَيَّاطِنُ خُودِ

پُرورشِ ہمنہ عالمِ میگزند و ہر فیض کہ باحدی میرسد از باطن او

۲۹ - ۳۰

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِيرْسَدِ الْخ - کی تشریح

مقاصدِ بالا و لغاتِ مذکورہ پر قرآنِ کریم کے شواہد

-۱۱

۳۱

اور اُن سے استشہاد

(الف) حضرت سیدنا شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فصیح، بلیغ

زبانِ قلم اور آیتِ لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم عزیز علیہ ما عنکم

۳۱ تا ۳۲

حریص علیکم بالمؤمنین رؤفٌ رحیم کی تشریح صبیح

۳۲

(ب) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (الآیۃ) کی توضیح فصیح

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ○ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ○ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ

-۱۲

۳۶

کی تفسیر و تحقیقِ انیق للمولیٰ بحر العلوم رضی اللہ عنہ وارضاه عننا

۳۸

سُورَةُ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ کی تحقیقِ انیق اور مزید تشریح و توضیح

-۱۳

۳۸ تا ۴۱

کوثر کے معانی

مَنْ سَنَّ سُنَّةَ حَسَنَةٍ فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ

-۱۴

۴۱

بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (الْحَدِيثُ)

أَنَا أَكْثَرُ النَّاسِ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْمَعُ أَنْ أَكُونَ أَعْظَمَ الْأَنْبِيَاءِ

۴۱

أَجْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (الْحَدِيثُ) کی تشریح صبیح

آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مُتَنَعُ النَّظْرِ ہیں

تَمَامُ صِفَاتِ مِیْنِ آءِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ
کَا مُعَادِلُ وُ مُسَاوِی نَا مُمکنُ ہِے۔

۴۲

کَلِمَاتِ تَرْجَمِی کَلَامِ الہِی وُ کَلَامِ نَبِی نِیز کَلَامِ بُلَغَاءِ مِیْنِ
یَقِیْنُ وُ تَحْقِیْقُ کَا اِفَادَہُ کَرْتِے ہِیں۔

۴۲

لَوْ وُ زِنْتُ بِأَمَّتِی لَرَجَحْتُ بِهِمْ (الْحَدِیْثُ) کِی مَزِیْدُ تَشْرِیْحِ فَصَحَّحْ
۱۲ و ۴۲

اِنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ حَازَ خِصَالَ الْاَنْبِیَاءِ کُلِّہَا
وَ اجْتَمَعَتْ فِیْہِ اِذْ هُوَ عُنْصُرُہَا وَ مُنْبَعُہَا (الْحَدِیْثُ) کِی تَشْرِیْحُ وُ تَوْضِیْحُ

۴۳ - ۴۲

اَنَا اَعْطَيْتُكَ الْكُوْثَرَ كِی تَفْسِیْرُ لِلْاِمَامِ

-۱۵

۴۵ تا ۴۷

الْمُفَسِّرِ عَلِیِّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوْفِ بِحَازَنْ

کَلِمَہُ کُوْثَرُ کِی اِنِّیْ تَحْقِیْقُ اَوْ حَقِیْقُ تَبْدِیْقُ لِلْاِمَامِ الْمُحَدِّثِیْنِ

-۱۶

۴۸ - ۴۷

مُحِی السَّنَةِ صَاحِبِ الْمَصَانِیْحِ کِی تَفْسِیْرُ مَعَالِمِ التَّنْزِیْلِ شَرِیْفِ مِیْنِ

اَنَا اَعْطَيْتُكَ الْكُوْثَرَ کِی تَفْسِیْرُ اَوْ

-۱۷

حَضَرَتْ سَیْدَنَا شَیْخُ الْاَبْرَ مَحْمُودُ الدِّیْنِ ابْنُ عَرَبِی رَضِیَ اللہُ عَنْہُ وَ اَرْضَاہُ
کِی اَطْرَافُ تَحْرِیْرِ وَ تَعْبِیْرِ

۴۸

سَیْدُ دُوْ سُرَا عَلِیْہِ السَّخِیَّةُ وَ الْفَنَاءُ کِی ہَمَّہُ گِیْرُ وُ عَالَمِیْرُ رُوْیَتْ

۵۴ - ۵۰

اَوْ مُشَاہِدَہُ اَحَادِیْثِ صَحِیْحَہُ کِی رُوْشَنِ مِیْنِ

اَوْ حَدِیْثِ فَوَاللّٰہِ مَا یَخْفِی عَلَیْ خُشُوْعِکُمْ وَلَا رُکُوْعِکُمْ

۵۴ و ۶۹

اِنِّیْ لَا رَیْبَ لَکُمْ مِّنْ وَّرَآءِ ظَہْرِیْ کِی تَشْرِیْحِ نَفَحْ

پہلاً مقصد :

-۱۸

۵۷

مشاہدہ - مکاشفہ - محاضرہ کی تعریف میں

۶۰ تا ۵۷

تخلی ذاتی، صفاتی، افعال کی قسمیں اور توضیح صبیح

دوسرا مقصد :

-۱۹

۶۱

نماز کا قعدہ اور اس میں گلمات مشہودہ
سید دوسرا علیہ التحیۃ و الثناء کا تصور اور
نمازی کا عقیدہ حقہ راسخہ

-۲۰

السلام علیک ایہا النبی کے گلمات حقہ اور معجزین علماء
گاہلین کی تحقیق و تدقیق کی روشنی میں گلمات تشہد کی
تعریب، تحلیل و ترکیب

۶۷ - ۶۴

گلمات تشہد سے نواہم عموض و رموز

-۲۱

۶۸

کا انکشاف و اکتشاف ہوتا ہے

انہی اری ما لا ترون و اسمع ما لا تسمعون (الحديث)
کی تشریح و جیسہ و تصریح و تفہیم

۷۰ - ۶۹

صفحہ ۵۹

۷۵ - ۷۰

ولایت نبی، نبوت نبی، رسالت نبی کی تشریح و توضیح
عین جمع الذات یا جمع الوحدۃ اور جمع الجمع یا تفرقہ
بعد الجمع یا جمع الوجود یا الوجہ الباقی جو اصطلاحات
صوفیہ صافیہ رہے ہیں کی توضیح و تفسیر

۷۲ - ۷۱

سرور دوسرا علیہ التحیۃ و الثناء کو تشہد میں ایہا النبی کے

۷۲

ساتھ یاد کرنے کی حَلْمَتْ

شُرْطُ النُّبُوَّةِ اِدْعَاءُ النُّبُوَّةِ وَاِظْهَارُ الْمُعْجَزَةِ وَقَدْ شُرِطَ مَعَ

۷۲

ذَلِكَ الْاِطْلَاعُ مَعَ الْمُغِيبَاتِ وَرُؤْيَا الْمَلَكَةِ

۷۳

عُلَمَاءِ اُمَّتِي كَانُيَاءِ بَنِي اِسْرَآئِيلَ (الْحَدِيثُ) كِي تَشْرِيحِ نَقْخِ

۷۵

وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ كِي تَشْرِيحِ وَتَوْضِيحِ

۷۵

صَلَاحُ كے معانی

مَوْجُودَاتِ كے تمام ذَرَّاتِ اور مُمَكِّنَاتِ كے تمام اَفْرَادُ میں

حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّ عَلَیْہِ اَلْفُ اَلْفِ اَلْحَقِّیَّہِ سَارِی وُ مَوْجُود ہے۔

۷۶

یَحْیٰ عِبْدُ الْحَقِّ مُحَدَّثِ دِلْوِی رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ وَاَرْضَاهُ عَنَّا

۷۸

حَبِیْبُ، حَبِیْبُ كے حَرَمِ خَاصِّ میں حَاضِر رہتے ہیں۔ (بَدْرُ الدِّیْنِ عَیْنِی)

نمازیوں کو حکم ملا کہ وہ حُضُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو

-۲۲

گافِ حُضُورِ ”ک“ كے ساتھ پکاریں اور

۷۸

کہیں ”السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ“

۷۹

شہود و شہَادۃ كے معانی مَفْرُودَاتِ رَاغِبُ میں۔

۷۹

حُضُورِ سَرَّآپَا نُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اللّٰهُ تَعَالٰی كی حَضْرَتِ خَاصَّہ

میں ہر وقت حَاضِر و نَاطِر رہتے ہیں۔ آقَا عَلِیُّ الْخَوَاصِّ

حُضُورِ سَرَّآپَا نُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

۸۰

پُر سَلَامِ عَرْضِ کرنے کا مَقْصِدُ و مَطْلَبُ

نبی و رسول میں فرق۔ از سیدنا وسندنا شیخ اکبر

محمی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ وارضاه عننا

کی دلیر تفسیر و تفسیر

۸۱

ولایت و نبوت میں نسبت اور نبوت و رسالت میں نسبت

۸۲

مقام ولایت نبی و مقام نبوة نبی و مقام رسالت نبی

میں فرق۔ از سیدنا محمد بن علی بن محمد بن العربی

شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۸۳ تا ۸۵

خطبہ نکاح

۸۸

-۲۳

خطبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم فی تزویجہ السیدة

۸۹ - ۹۰

فاطمۃ الزہراء علیا رضی اللہ تعالیٰ عنہما وارضاهما عننا

۹۱

چند دعائیں

-۲۴

سخ سوانح (سوانح عمری) مصنف کتاب

-۲۵

شیخ الحدیث ابوالفتح محمد نصر اللہ خان الافغانی نصرہ اللہ القوی

۹۲ تا ۱۰۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نُورٍ كَرُوْشُدٍ نُورِهَا پَیْدَا
زَمِيْنُ اَزْهَبِ اَوْسَاكُنْ فَلَكْ دُرُ عَشِقِ اَوْشِيْدَا
اَزُو در هر تے ذَوَقِ وَزُو در هر دَلِ شَوَقِ
وَزُو بر هر زبانِ ذِکْرِ وَزُو در هر سِرِّ سَوَا
اگر نامِ مُحَمَّدٍ را نِیَاوَرْدِي شَفِيعِ آدَمِ
نَهْ آدَمِ يافْتِ تَوْبَهْ نَهْ نُوحِ از غَرْقِ نَجِيْنَا
نَهْ اَيُّوبِ از بَلَا رَا حْتِ نَهْ يُوْسُفِ حَشْمَتِ وَ شَوَكْتِ
نَهْ عِيْسَى اَنْ مَسِيْحًا دَمِ نَهْ مُوسَى اَنْ يَدِ بَيْضَا
مُحَمَّدٌ اَحْمَدٌ وَ مُحَمَّدٌ وِيْرًا خَالِقُشْ بِلِسْتُوْدِ
كَرُوْشُدِ بُودِ هَرْ مَوْجُوْدِ وَزُو شُدِ دِيْدَهَا بِيْنَا
زِيْرَ سِيْنَهْ اَشْ جَايِ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ بَرْخَوَانِ
زِمْعَرَا جَشْ چِه مِ پُرْسِيْ كِه سَمَانَ الدِّنِيْ اَسْرِيْ
عَلَّامَهْ جَايِ عَلَيْهِ الرِّحْمَهْ

اَمَّا بَعْدُ

اے عزیز جان! جان کہ یہ فقیر الی رَّبِّهِ الْغَنِيِّ الْقَدِيرِ اَبُو الْفَتْحِ، مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللّٰهِ بَنُو
خوش کیا رخاں الْمَرْحُومِ السَّرْرُوضِيّ خروقی نَسَباً اپنی اس کتاب مستطاب کو ایک مقدمہ اور
گیارہ لمعات شارحہ کی صورت میں مسلمانان عالم کے لئے عموماً اور علماء عالمین، صوفیائے
صافیہ، خطباء و مبلغین، کالمین کے واسطے خصوصاً پیش کرتا ہے، یہ لمعات محمدی انوار
سے مستفاد ہیں اس لئے اس کتاب کا ہر ہر جملہ لمعہ اور ہر ہر مسئلہ گران قدر و بیش بہا
مایہ ہے جس کی تالیید و تاکید آیات کریمہ احادیث شریفہ اور معتبر و اشہر علماء اولیاء
کے تحریری دستاویزات و تصنیفات سے ثابت و متحقق ہو چکی ہے۔ تاہم انسان
مرکب ہے خطاء و نسیان سے اس لئے مستفیدین اور ہمارے عزیز علماء و ناقدین سے
خواہش و گزارش ہے کہ اگر انھیں کتاب ہذا میں کوئی خطا و لغزش نظر آئے یا وہ کتاب
ہذا کا کوئی جملہ یا مسئلہ خطا و لغزش سمجھے اسے درگزر نہ کریں بلکہ اس فقیر کو اس خطاء و
لغزش پر مطلع فرمائیں۔ شکرواثنان کے ساتھ اس پر غور رہے گا اور اگر واقع میں وہ
جملہ یا مسئلہ لغزش رہا تو آئندہ اشاعت میں اِنْشَاءَ اللّٰهِ تَعَالٰی اِنْشَاءَ رَسُوْلُهُ (۱) صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَاٰلِهِمْ وَسَلَّمَ اس کا ازالہ کیا جائے گا۔ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ۔

۱۔ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ شَاءَ اللّٰهُ وَشَاءَ فَلَانٌ وَلَكِنْ لَيَقْلُ
مَا شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَانٌ الْحَدِيثُ۔ حصن حصن الشریف فی خُطْبَةِ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ
مِنَ الْكُتُبِ وَذَكَرَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي شَرْحِهِ لِصَحِيحِ مُسْلِمٍ صَفْحَہ
۲۸۶ جلد ۱۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللّٰهُ

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَانَ كَنْزًا مَخْفِيًّا فَاحَبَّ أَنْ يُعْرَفَ فَخَلَقَ الْخَلْقَ وَاجْتَبَى مِنْهُمْ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَاصْطَفَاهُ - وَجَعَلَهُ صُورَةً لَصِفَتِهِ الْوَاحِدَةِ فَهُوَ أَصْلٌ وَ مَنْشَأٌ وَ مَعَادٌ وَ مَبْدَأٌ لَجُمْلَةِ الْخَلَائِقِ لِحَضْرَةِ حَقِيقَةِ الْحَقَائِقِ وَ صُورَةً لِحَضْرَةِ الْوَاحِدِيَّةِ الْأَحَدِيَّةِ الْجَامِعَةِ لِجَمِيعِ الْكَمَالَاتِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْكَيَانِيَّةِ فَهُوَ مَظْهَرُ أَتَمِّ لِلِاسْمِ الْأَعْظَمِ وَوَضَعَ مِيزَانَ مَرَاتِبِ الْإِعْتِدَالَاتِ الْمَلَكِيَّةِ وَالْكَيَانِيَّةِ وَالْحَيَوَانِيَّةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ صَلَوةٌ هُوَ لَهَا أَهْلٌ وَهُوَ لَهَا أَهْلٌ مِنْهُ وَلَهُ وَآلِهِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَى آلِهِ الَّذِينَ هُمْ مَخْزَنُ عِلْمِهِ وَكِتَابِهِ الْعَزِيزِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ أَصْبَحَ الَّذِينَ بِهِمْ فِي حَرْزٍ حَرِيزٍ -

آمَّا بَعْدُ

أَسْعَدَكَ اللَّهُ تَعَالَى بِدَانِكَ أَنْ صَاحِبِ تَاجِ لَوْلَاكَ سَيِّدُ الْأَرْضِ وَالْأَفْلَاقِ وَمَافِيهِنَّ شَهْنَشَاهِ كَوْنَيْنِ سَرُورِ دَارَيْنِ وَهَذَاتِ هِيَ جَوْهَرَاتِ سَبْطِ بَرْتَر - اس کی ہر ہر صفت کونین کے تمام صفات سے اعلیٰ اور ہر عیب و شین سے مُنَزَّہ و مُبَرَّاء ہے، کائنات کے کل فضائلِ اعلیٰ و کمالاتِ بالا کا مُنْبَع و سرچشمہ، ساری خدائی کا مَرْجِع و منشأ ہے، ہر زین سے مُزین و پیراستہ اور تمام اخلاقِ جمیلہ سے آراستہ و شالیستہ ہے آپ ہی وہ انسان کامل ہیں جس کو خالقِ عالم نے اپنے جمالِ ذات و اپنے تمام صفاتِ جلال و جمال کا مَظْهَر اتم بلکہ شفاف آئینہٗ اَفْخَمِ گردانا ہے۔ پوری خدائی کو آپ کے ہی خاطر صفحہ

ہستی پر ظاہر فرمادیا ہے۔ پس فیض و ہدایت، عرفان و ولایت میں ہر ایک شی آپ کا محتاج رہا کہ خالق عالم نے جس کو جو بھی عطا کیا یا جو بھی جس سے لے لیا یہ سب آپ ہی کے لئے کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حضرت سے نبیوں کو نبوت ملی تو آپ کی خاطر، ولیوں کو ولایت سے نوازا گیا آپ کی خاطر، ثواب و عقاب کی عطا و سزا آپ کی خاطر، غرض کہ مقصود ذات اوست دیگر جملگی طفیل۔ منظور نور اوست دیگر جملگی ظلام۔ کہ لَوْلَاكَ لَوْلَاكَ لَمَا أَظْهَرْتُ الرَّبُوبِيَّةَ (۱) کہ اے حبیب اگر تو نہ ہوتا اور اگر نہ ہوتا تو میں ہرگز ہرگز اپنی رُبُوبِيَّت ظاہر نہ فرماتا اور ظاہر کہ اگر ربوبیت کا ظہور نہ ہوتا تو یقیناً ربوبیت نہ ہوتی کوئی شی نہ ہوتی کہ مَاسُوٰی اللہ، اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ خدائی کا ظہور اسی نور کی خاطر رہا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ خَالِقِ عَالَمٍ جَلَّ مَجْدُهُ نے اس مَقْصَدِ تخلیق کو آپ کو مخاطب فرماتے ہوئے یوں بیان فرمایا۔

مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ وَلَا أَكْرَمَ لَدَيَّ مِنْكَ بِكَ أُعْطِيَ وَبِكَ اخُذُوكَ أَثِيبُ وَبِكَ أَعَاقِبُ۔ دیکھو سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الدِّينِ خَاتَمُ فَصِّ الْوِلَايَةِ الْحَمْدِيَّةِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ طَالِي (ابن عربی) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ عَنَّا کی تفسیر جلد اول صفحہ ۲ یعنی میں نے آپ کو محبوب ترین محبوبان بنایا آپ ہی کو اپنے تمام خلق میں مکرم تر گردانا۔ آپ ہی کی خاطر لیتا ہوں، آپ ہی کی خاطر دیتا ہوں، آپ ہی کے لئے ثواب سے نوازا کرتا ہوں۔ آپ ہی کے لئے سزا و عقاب دیتا ہوں۔ اس حدیث پاک کے سیاق و سباق و کلمات

۱۔ وَكَذَاجَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ حَدِيثُ الْأَسْرَاءِ لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتُ الْأَفْلَاكَ اگر آپ نہ ہوتے افلاک کو پیدا نہ کرتا صفحہ ۶۱۸ جلد ۲ مدارج النبوة وصل در بیان سِرِّ تَسْمِيَةِ وَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبِيبٍ و دفتر پنجم صفحہ ۱۳۲ و دفتر ششم صفحہ ۷۴ و صفحہ ۸۸ شرح بحر العلوم للمثنوی الرومی۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللَّهُ۔

سے دو اہم ترین نکات پر حکمت و برکاتِ نبوتِ برآمد ہوتے ہیں۔ اوّل یہ کہ خالقِ عالم نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی اپنے اس محبوب سراپا جوہد کے برابر و ہمسر نہیں بنایا چہ جائیکہ آپ سے زیادہ محبوب یہ نکتہ کلماتِ حدیثِ بالا کے کلمہ ”مَا“ اور ”خَلَقًا“ سے مستفاد ہے کہ کلمہ ”خَلَقًا“ نکرہ ہے اور کلمہ ”مَا“ حرفِ نفی اصل و قاعدہ یہ کہ جب نکرہ نفی کے ماتحت آجائے۔ پس یہ نفی عام ہو جاتی ہے اور عموم و استغراق کا افادہ کرتی ہے۔ یہ نفی اس وقت اسمِ نکرہ کے سارے افراد کو اپنے حکم نفی میں گھیر لیتی ہے اور اسے کلمہٴ حصر کہا جاتا ہے۔ دوسرا نکتہ یہ کہ کلمہ ”بَکَ“ کو حدیثِ شریف میں فعل ”أُعْطِيَ“، ”أُخْذَ“، ”أُشِيبَ“ اور ”أُعَاقِبُ“ سے پہلے ذکر فرما کر بھی حصر ہی کے افادہ کے لئے استعمال فرما دیا ہے اس افادہٴ حصر کے لئے اردو زبان میں کلمہ ”ہی“ کام میں لایا جاتا ہے یہی کلمہ ”ہی“ نفی و اثبات کو ظاہر کرتا ہے۔ حدیثِ مذکور کے ترجمہ میں ان قواعد و اصول کا خیال کیا گیا ہے۔ فَتَدَبَّرْ سَتَجِدُ فَتَقِفُ (۱) السِّرَ فَتَقِفَ إِنْشَاءَ اللَّهِ تَعَالَى۔

اے عزیز جان! جان لیں کہ یہ فقیر الی ربّہ الغنی القوی شیخ الحدیث ابوالفتح محمد نصر اللہ بن خوش کیا رخاں السّرر و صوّی خروئی نسباً اس اجمال کی تفصیل ایک مقدمہ اور گیارہ لمعاتِ شارحہ میں بیان کرتا ہے یہ مقدمہ و لمعات درحقیقت، حقیقتِ محمدیہ کے انوار اور احادیثِ قدسیہ کے اسرار ہیں۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ وَ هُوَ نِعَمَ الْمَوْلٰی وَ نِعَمَ الرَّفِیقِ۔

۱۔ نظرِ غائر سے دیکھئے تو راز پالے گا اور تو (اس راز و ناز پر یقین رکھنے سے) واقف راز رہے گا۔ تَقِفُ الْأَوَّلُ مِنَ الْوُقُوفِ وَ الثَّانِي مِنَ الْقُوفِ بِمَعْنٰی پئی شناسی وَ مِنْهُ الْإِقْتِیَافُ مِثْلُ قَفَوْتُ اثره وَ الْقَائِفُ پئے شناس وَ یُقَالُ فَلَانٌ أَقُوفُ النَّاسِ۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى۔

مقدمہ

سرکارِ دارین، گوین کے ہر شئی کے وجود کا منشاء
اور ہر فیض و جود کا منبع ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وصحبہ وسلم

اے عزیز جان! جان لے کہ عالمین میں ہر ہر فیض کا منشاء سرورِ دوسرا علیہ التَّحِیَّۃُ
وَالثَّنَاءُ ہیں خواہ وہ فیضِ اَقْدَس (۱) ہو جس کو استعداد کہا جاتا ہے یا فیضِ مُقَدَّس جو
کمال کہلاتا ہے بہر حال فیض کا منشاء سرورِ دوسرا علیہ التَّحِیَّۃُ وَالثَّنَاءُ ہیں، کیونکہ وجود
کائنات آپ ہی کے جود و وجود پر مبنی ہے کہ اگر آپ نہ ہوتے تو یہ سب نقوش غریبہ،
اور یہ سب احکام کائنات عالم وجود میں نہ آتے نہ ہی ان میں سے کچھ ہوتا پس جو بھی
فیوض و کمالات یا آثار و احکام رہے یا ہیں یا رہیں گے وہ سب کے سب آپ صلی اللہ
علیہ وسلم ہی کے جودِ سراپا جود پر ہی مبنی ہیں۔ آپ ہی کے جود و جود کے احکام و آثار
ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وجودِ موجودات کے لحاظ سے آپ صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ وسلم
کائنات کے حقیقی باپ ہیں یہی وجہ ہے کہ کلامِ بلاغت نظامِ اَعْنٰی قرآنِ پاک نے اَزْوَاجِ
مُطَهَّرَات کو ایمان والوں کی مائیں قرار دے کر اُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِیْنَ کے لقب سے نواز دیا

۱۔ فیضِ اَقْدَس و فیضِ مُقَدَّس کی تشریح شرحِ نَقْدِ النَّصُوصِ عَلَّامَہ جَامِی قُدِّسَ سِرُّہُ
السَّامِی کے صفحہ ۴۷ و ۴۹ فصَّ حِکْمَہِ نَفْثِیَّہِ فِی کَلِمَہِ شِیْئِیَّہِ میں ہے۔ ۱۲ منہ نَفْرَہُ اللہ۔

فرمایا۔ اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزْوَاجُهُ اُمَّهَاتُهُمْ اَلَاٰيَةُ الْاَحْزَابِ۔ کہ یہ
 نبی ایمان والوں کا ان کی جانوں سے زیادہ محبوب و مالک زیادہ قریب و مددگار ہیں کہ اُولیٰ
 میں یہ تمام معانی موجود ہیں۔ معنی یہ ہوئے کہ مومن نبی پاک کو اپنی جان سے زیادہ
 قریب و بہتر مالک و محبوب تر سرپرست پائے گا۔ پس ایمان والوں کا اہم فریضہ یہ ہے
 کہ نبی پاک کو اپنی جانوں سے بہتر و بالاتر و عزیز تر جان کر اپنی جانوں کو اپنے اور نبی پاک
 کے درمیان حائل و مانع نہ ہونے دیں بلکہ اپنی جانوں کو بصد خوشی نبی پاک کی خوشنودی
 پر نثار کر دیں تاکہ ہمیشہ نجات کا سہرا ان کے سر رہے۔ اور اگر ان کی جانیں مانع رہیں
 پس وہ اس مانع کی بناء پر سُرورِ دُوسرا سے محبوب رہیں گے نجات نہ پائیں گے کیوں کہ
 نجات اسی میں ہے کہ سُرورِ دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِیَّۃُ وَالثَّنَاءُ کو اپنوں اور اپنی جانوں کا مالک جائیں
 کہ سُرورِ دُوسرا ہی خالقِ عالم کے مظہرِ اعظم اور تمام کائنات و عالم کے شہنشاہِ معظم ہیں۔
 خلاصہ یہ ہے کہ ہر جان کا اثر و جُود ہے اور ہر جان سرورِ دوسرا علیہ التحیۃ والثناء
 کا جُود پس ہر جان و ہر اثرِ جان یعنی جُود کا منشاء و جُود آپ ہی ہیں تو آپ تمام کائنات و
 موجودات کا حقیقی باپ ہوئے اور احترام و توقیر میں ازواجِ مَطہراتِ ایمان والوں کی
 مائیں ہوئیں۔ مقصدِ بالا کو سرورِ دوسرا علیہ التحیۃ والثناء کے کلماتِ طیبات اس طرح
 واضح فرماتے ہیں۔ کہ مَا مِنْ مُّؤْمِنٍ اِلَّا وَاَنَا اَوْلٰی بِہِ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ اِقْرَءْ وَاِنْ
 شِئْتُمْ اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَاِیْمًا مُّؤْمِنٍ مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا فَلِیْرِثْہُ عَصَبَتُہُ
 مَنْ کَانُوْا وَمَنْ تَرَكَ دِیْنًا اَوْ ضِیَاعًا فَلِیَاْتِنِیْ فَاَنَا مَوْلَاہُ۔ دیکھو بخاری شریف جلد اول
 کتابِ فی الاستِقْرَاضِ وَاَدَاءِ الدَّیْنِ وَالْحَجَرِ وَالتَّفْلِیْسِ عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی
 عَنْہُ یعنی کوئی ایسا مومن یا ایمان والا نہیں جس کا میں اس کے اور اس کے دنیا و آخرت
 کے سارے معاملات میں اس کی جان سے زیادہ اس کا مالک نہ رہا ہوں بلکہ میں دنیا و

آخرت میں اس کے اور اس کے تمام معاملات میں اس کی جان سے زیادہ مالک رہا ہوں کلمہ ”یہ“ میں اشارہ بلکہ تصریح اس بات کی ہے کہ اس کی جان کا بھی میں مالک رہا ہوں۔ اس کے بعد فرمایا کہ میرے فرمودات کی شہادت خود قرآن پاک دے رہا ہے چاہو تو پڑھو کہ اَلنَّبِيِّ اُولٰٓئِیْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ (فرمایا) پس جو مومن مرجائے اور مال چھوڑ جائے اس کا رشتہ دار کوئی ہو اس کا وارث رہے اور اگر قرض چھوڑے یا ضائع شی جیسی اولاد چھوڑے تو وہ میری حضور حاضر ہو اور میری جناب کی جانب رخ کرے کہ میں ہی اس کا آقا سرپرست اور مددگار ہوں اور رہوں گا۔ اس حدیث شریف میں بھی گزشتہ حدیث پاک کی طرح لطائف، اسرار و نکات مذکور و مذکور ہیں۔

(۱) یہ کہ یہ کلام بلاغت نظام نفی و اثبات پر مبنی جس کی تاکید و تائید کافی و شافی ہے کہ کلمہ ”مَا“ نفی اور کلمہ ”اِلَّا“ اثبات کر رہا ہے نفی تو ہر ہستی سے اَوَّلُوۡیَۃٌ وَّ مَالِکِیَّتِ کُلِّ کی ہے اور اثبات اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق میں سے صرف اور صرف سَیِّدِ کائنات اور فخر موجودات کے لئے ہے وہ بھی مالکیت و اَوَّلُوۡیَۃٌ کُلِّ کے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

(۲) یہ کہ اسی مَالِکِیَّتِ کُلِّ وَّ اَوَّلُوۡیَۃٌ کُلِّ کی وضاحت کی خاطر کلمہ ”مِنْ“ استعمال فرمادیا ہے جو حرف نفی ”مَا“ اور منفی ”مُؤْمِنِ“ کے درمیان استعمال فرمایا گیا ہے اسی ”مِنْ“ کو علماء نحو نے ”مِنْ“ استغراقیہ کے نام سے موسوم فرمایا ہے۔ اب تو یہ کُلِّیَّتہ، مَالِکِیَّتِ وَّ اَوَّلُوۡیَۃٌ صاف روشن جس پر خفا کا کوئی غبار نہیں یہاں تک اس نے ہر غبار آلود دل سے اس کا غبار جھاڑ دیا۔ شُکْرًا لِلّٰہِ عَلٰی اِحْسَانَاتِہٖ۔

(۳) یہ کہ مَالِکِیَّةٌ وَّ اَوَّلُوۡیَۃٌ کو کسی خاص قید و شرط کے ساتھ مقید و مشروط نہیں کیا بلکہ مطلق ذکر فرمایا تاکہ دلیل و بُرہان رہے کہ سَرَّوَرِ دُوۡسَرَا کی مِلْکِیَّتہ سے دنیا و آخری کی کوئی شی خارج و مستثنیٰ نہیں بلکہ بروجہ اجمال ہمیشہ کے لئے ہر ہر چیز کی مِلْکِیَّتہ

آپ کے لئے ثابت ہے۔

(۴) نکتہ یہ کہ حدیث پاک کے ایمان افروز کلمات جن میں سے اول حدیث ”

مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَآنَا أَوْلَىٰ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ“ کی خبر اَعْنِي بِهِ وَآنَا أَوْلَىٰ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ جملہ اسمیہ ہے نیز آخر حدیث ”فَآنَا مَوْلَاهُ“ جملہ اسمیہ اور اس کی خبر مفرد ہے، یہ دونوں دوام و استمرار پر دلالت کرتے ہیں۔ فن بلاغت کے مُسَلَّمُ أَصُولُ میں سے یہ اَصْلُ مُسَلَّمُ الثُّبُوتُ ہے کہ الْجُمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ لَا تُفِيدُ الثَّبُوتَ بِأَصْلِ وَضْعِهَا وَلَا الْإِسْتِمْرَارَ بِالْقَرَأَتَيْنِ إِلَّا إِذَا كَانَ خَبَرُهَا مُفْرَدًا أَوْ جُمْلَةً اِسْمِيَّةً أَمَّا إِذَا كَانَ خَبَرُهَا جُمْلَةً فِعْلِيَّةً فَإِنَّهَا تُفِيدُ التَّجَدُّدَ۔ دیکھو صفحہ ۱۳۹ اَلْبَلَاغَةُ الْوَاضِحَةُ لِعَلِيِّ الْجَارِمِ مطبع مصر یعنی جملہ اسمیہ اصل وضع کے اعتبار سے ثبوت کا افادہ نہیں کرتا اور نہ قرآن سے استمرار کو ظاہر کرتا۔ ہاں اگر جملہ اسمیہ کی خبر مفرد ہو یا جملہ اسمیہ کی خبر جملہ اسمیہ ہو تو ضرور ثبوت و دوام کو (ہمیشہ کے لئے) جاری رہنے پر دلالت کرتا ہے اور اگر جملہ اسمیہ کی خبر جملہ فعلیہ ہو تو اس وقت حدوث و تجدد کا افادہ کرتا ہے۔

پس اے عزیز جان لیں کہ آیاتِ مُبَيِّنَاتِ فُرْقَانِيَّةٍ اور أَحَادِيثِ نَبَوِّيَّةٍ کے کلمات طیبہ بآوازِ بلند صاف، واضح طور پر یہ راسخ عقیدہ دے رہے ہیں کہ ساری خدائی کی مالکیت کل خالق عالم نے ہمیشہ کے لئے اپنے محبوب نبی جنابِ احمدِ مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ کو عطا فرمائی ہے۔ یہی اس فقیر البوافتح محمد نصر اللہ کا عقیدہ رہا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے چاہا تو یہی عقیدہ رہے گا اور میری اس کتاب کے اندر ہر بات میں تجھ پر یہ روشن و ظاہر ہو گا کہ وہ:

مَالِکِ کو نین ہیں ظاہر ہے یہ ہر بات میں
دو جہان کی نعمتیں ہیں ان کے خالی ہاتھ میں

اے عزیزِ جان! جان لے کہ حقیقتِ مذکورہ بالا کا صحیح نتیجہ، محقق انکشاف و
 انکشاف کے بعد یہ نکلا کہ حقیقی مومن و واقعی مسلم وہ ہے جس کے دل میں سرورِ گوئین،
 مالکِ دَآرِین کی محبت ہر نعمت سے زیادہ ہو، خواہ وہ نعمت اس کی جان ہو یا والد و ولد
 ہو حضور کی محبت جان سے بالا تر ہو وہ تو کریمہ النَّبِیِّ اُولِیِّ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ
 سے ثابت ہوا، اور والد و ولد سے برتر ہو اس پر حضور انور کی یہ حدیث شریف شاید
 ہے کہ۔ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بَیْدِهِ لَا یُؤْمِنُ اَحَدُکُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْهِ مِنْ وَّالِدِهِ وَوَلَدِهِ۔
 بخاری شریف، ج ۱ ص ۷۷ عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَةَ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ زَیْر (بَابُ حُبِّ الرَّسُولِ صَلَّی اللہُ
 عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنَ الْاِیْمَانِ)

یعنی میری قسم ہے اس ذاتِ خداوندی پر جس کے دستِ قدرت میں میری
 پاک جان ہے تم میں کا کوئی حلاوتِ ایمان سے ملذوذ و محظوظ نہ ہو گا جب تک میں اس
 کے باپ و اولاد سے زیادہ محبوب نہ ہو لوں۔ ان کلماتِ قدسیہ میں والد و ولد کا ذکر اس
 لئے کیا گیا ہے کہ غالباً بعض لوگوں کے دلوں میں باپ و اولاد جان سے زیادہ عزیز ہوتے
 ہیں پس کلماتِ قدسیہ نے صراحت فرمادی ہے کہ سرورِ دُوراً علیہ التحیۃ والثناء ہر عزیز
 سے عزیز تر ہیں پس جو شخص یہ (۱) محسوس کر لے وہی صحیح معنوں میں ایمان والا ہے
 ورنہ اس کا ایمان برائے نام ہے و بس۔

عزیزِ جان! مذکورہ بالا عنوان تو روشن دلائل و براہین سے جلی و عیان ہوا۔ مزید اطمینان کی
 خاطر یہ فقیر ابوالفتح محمد نصر اللہ خان بن خوش کیا رخاں، رسیدہ علماء اعلام، ممتاز و چیدہ
 محققین و مدققین عظام کے اقوال و عقائد بحوالہ کتب و مطابع صفحہ وار پیش کر رہا ہے۔

جن سے عنوان بالا (۱) کو پوری اور مکمل تائید ملتی ہے۔ رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی مولانا رومی نے اپنی مثنوی معنوی کے صفحہ ۷۸، دفتر اول نو لکشور شرح فارسی مولانا بحر العلوم قَدِيسَ سِرَّةِ النَّسَائِي میں فرمایا۔

نام احمد نام جملہ انبیا ست

چونکہ صد آمد نود ہم پیش ماست

جس کی تشریح مولانا بحر العلوم عُبْدُ الْعَلِی رَضِیَ اللہُ الْقِیُومُ عَنْہُ یوں فرماتے ہیں۔

بدانکہ حقیقتِ مُحَمَّدِیَّہ جامع جمیع حقائق است و فیض ہمہ حقائق نیست مگر از حقیقت محمدیہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم و ولایتِ محمدیہ جامع جمیع ولایات است و مقام محمدی جامع جمیع مقامات اولیا است و نبوت و رسالت محمدیہ جامع جمیع نبوت و رسالت است پس رسالتِ رُسل پر تو رسالت اوست صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پس مُحَمَّد صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَسَلَّم جامع ہمہ حقائقِ انبیاء و رُسل است و کمال و عے جامع کمالات ہمہ انبیاء و رسل است و مولوی قدس سرہ باین بیت افادہ این معنی نمودہ اند۔

یعنی جان کہ تمام حقائق کا مجمع حقیقت محمدیہ ہے کہ تمام حقائق کا منشاء ہے اور ولایت محمدیہ ساری ولایتوں پر مشتمل ہے۔ مقام محمدی جو عبارت ہے اخلاق جمیلہ سے اور مزین ہیں تمام آداب شرعیہ سے تمام ولایات اولیاء کا منبع ہے۔ (اسی طرح) صاحبِ تاج لولاک کی نبوت و رسالت ساری نبوت و رسالت کا سرچشمہ ہے۔ پس ظاہر کہ تمام انبیاء و مرسلین کے نبوت و رسالت آپ کی رسالت و نبوتِ اعلیٰ کے پر تو ولعادت

۱۔ کہ سرکار، دارین و کونین کی ہر شئی کے وجود کا منشاء اور ہر فیض و جود کا منبع ہیں۔

صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَسَلَّم - مِنْہُ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی

ہیں صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ خلاصہ یہ ہے کہ سُرُور دُوسرا عَلَیْہِ السَّجْدَةُ وَالنَّشَاءُ تمام انبیاء و رسلِ عِظَام کے اصل، نیز ان کے خالق کا اصل جامع ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے کمال کمالات انبیاء و رسلِ کرام کا اصل جامع ہیں اور مولوی قدس سرہ نے اس بیت سے یہی مفہوم لیا اور اس سے اسی مضمون کا افادہ کیا ہے۔

پھر مولانا بحر العلوم قدس سرہ دفتردوم ثنوی شریف صفحہ ۸۳ میں فرماتے ہیں۔
”اگرچہ خالق تمام خلق حق است لیکن افاضہ از حق بتوسط باطن انسانِ کامل میرسد خلق را“ یعنی اگرچہ خالق عالم حق جَلَّ مَجْدُہٗ ہی ہے پر حق جل مجدہ سے خلق کو فیض انسانِ کامل کے واسطے سے پہنچتا ہے۔“

خَاتَمُ فَصِّ الْوَلَايَةِ الْحَمْدِيَّةُ سَيِّدِي الشَّيْخُ الْاَكْبَرُ بْنُ عَرَبِيٍّ قُدِّسَ سِرُّہُ السَّامِيُّ آيَةُ كَرِيمہ
اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا۔ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۔ سورہ نحل آیت ۱۲۰
پارہ ۱۴ کی تشریح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ قَدْ مَرَّ اَنَّ كُلَّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ فِي قَوْمٍ يَكُوْنُ كَمَالُہُ شَامِلًا لِجَمِيْعِ كَمَالَاتِ اُمَّتِہٖ وَ عَايَہٗ لَا يُمْكِنُ لِاُمَّتِہِ الْوُصُوْلُ اِلٰی رُتْبَہٗ اِلَّا وَہِيَ دُوْنُہٗ فَہُوَ مَجْمُوْعُ كَمَالَاتِ قَوْمِہٖ وَلَا يَصِلُ اِلَيْہُمْ الْكَمَالُ فِي صِفَۃٍ مِّنْ صِفَاتِ الْخَيْرِ وَالسَّعَادَةِ اِلَّا بِوَاسِطَتِہٖ بَلْ وَجُوْدَاتِہُمْ فَاِئْضَہٗ مِّنْ وَجُوْدِہٖ۔ فَہُوَ وَحْدَہٗ اُمَّةٌ لِاجْتِمَاعِہُمْ بِالْحَقِيْقَةِ فِيْ ذَاتِہٖ وَلِہٰذَا قَالَ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ لَوْ وَزَنْتُ بِاُمَّتِیْ لَرَجَحْتُ بِہُمْ۔ دیکھو صفحہ ۳۶۵ جلد ۱ تفسیر الشیخ الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یعنی پہلے گزر چکا ہے کہ ہر وہ نبی جو کسی قوم کی جانب مبعوث ہوا ہو (یہ ضرور ہے) کہ اس نبی کا کمال اس کی قوم کے سارے کمالات کو شامل رہے گا۔ کہ وہ نبی کمالات کے اس نقطہٴ عروج پر فائز رہتا ہے۔ کہ جس نقطہٴ عروج تک اس قوم کی پہنچ اور رسائی ممکن ہی نہیں ہوتی خواہ وہ قوم یا افراد کتنے ہی بڑے مقام پر فائز کیوں نہ ہو۔ بلکہ اس

قوم کو جو بھی رتبہ ملا یا ملے وہ رتبہ و مرتبہ نبی کے رتبہ سے کم ہی رہے گا۔ پس وہ (نبی) اپنی قوم کے کَمَالَتِ کا مرکز و مجموع رہتا ہے اور انہیں صفاتِ خیر و سعادت میں سے کسی بھی رنگ و صفت میں کمال نہیں حاصل ہوتا مگر اس نبی کے واسطے سے، بلکہ اس قوم کے وجودات نبی کے وجود کے فیض اور مجود ہوا کرتے ہیں کہ نبی کے وجود کے طفیل وہ موجود ہیں، پس وہ نبی اکیلے قوم ہیں کیونکہ حقیقت میں پوری قوم نبی کی ذاتِ مژودہ صفات میں اکٹھی ہے اور اسی لئے سرورِ دوسرا علیہ التحیۃ و الثناء نے فرمایا کہ پوری امت کے مقابل میں تولا جاؤں تو ضرور ضرور ان سب سے میں بھاری رہوں گا۔

پس آفتابِ نیم روز سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہوا کہ ہمارے آقا و مولیٰ سرکارِ دارین مالکِ کونین، کونین کے ہر شی کے وجود کا منشاء اور ہر فیض اور ہر مجود کا منبع ہیں۔ کیا خوب فرمایا رسیدہ عاشق نے۔

مالکِ کونین ہیں گو پاس کچھ رکھتے نہیں
دو جہان کی نعمتیں ہیں ان کے خالی ہاتھ میں

فَهَذَا مَا كَانَ يُرِيدُ الْفَقِيرُ هَذَا - اَيُّ ابُو الْفَتْحِ مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللَّهِ خَانِ بَنُ خُوش كِيَارِ
خَانَ السَّرَرُ وَصَوِي نَصْرَهُ (۱) اللَّهُ الْمُقِيْتُ الْقَوِي۔

(۱) وَجَعَلَهُ مُسْتَفِيدًا وَمُسْتَفِيضًا مِّنْ فَيْضِ حَبِيبِهِ الْاَجْوَدِ الْوَفِيِّ وَلِنَعْمَ مَا قَالِ
الْعَلَّامَةُ الْجَامِي قُدْسُ سِرِّهِ السَّامِي۔

چرخ	کہ	تم	شدنی	موجود	محمد	ہست	حبیبی	زبحر	جود	محمد
مطرب	دستان	سرای	برزم	صفار	نمیت	سرودے	یہ	از	دروود	محمد
بولب	آسا	ز	آتش	تبت	سوختہ	بادا	تن	حسود	محمد	
بایہ	قدر	مقربان	ملایک	رفعت	باہمہ	یود	فرود	محمد		
نیں	کلامی	نہی	نعت	کمالہ	صل	الی	علی	النہی	والہ	

علامہ جامی قدس سرہ

مُسْلِمَہٗ اَصُوْلِي فِقْہِي ضَابِطَہٗ

اے عزیز جان! جان کہ یہ امر واضح و جلی ہے کہ قرآن پاک کلام الہی ہے، ازلی و ابدی ہے، نیز یہ کہ ابتداء تخلیق سے لے کر منتہائے تخلیق اَعْنٰی یہ قیامت سے پہلے و قیامت کے بعد تک تمام حالات و واقعات اور ان کے احکام و آثار بطور اجمال قرآن پاک میں مذکور و مذکور ہیں۔ نیز یہ کہ نبوی احادیث شریفہ قرآن پاک کی بلاغت، براعت اور فصاحت کا صاف اور شفاف آئینہ اور قرآن پاک کی تفصیل ہیں جن میں تمام احوال و احوال سارے وقائع و حوادث احکام و آثار تفصیل وار آشکارا و نمودار ہیں نیز یہ کہ نبوی احادیث کے لئے قرآن پاک ہی ایسا پاک، صاف و شفاف بے نظیر آئینہ ہے جس میں احادیث نبویہ کی فصاحت، براعت و بلاغت واضح طور پر روشن و ہویدا ہے کیونکہ قرآن و حدیث دونوں وحی الہی ہیں کہ حدیث نبوی بھی وحی الہی پر ہی مبنی ہے کہ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی کہ سرکارِ دُوسرَا عَلَیْہِ السَّخِیَّۃُ وَالْثَّنَاءُ نہیں بولتے خواہش نفسانی سے وہ جو بولتے وہ سب ہی صرف اور صرف وحی ہے جو ان کو کی جاتی ہے۔ اور امام بخاری رَحْمَہُ اللہُ الْبَارِئُ نے اپنی مختصر و مشہور جامع میں حدیث نبوی روایت کی ہے جس میں ارشاد نبوی ہے کہ وَلَیْقِضَ اللّٰهُ عَلٰی لِسَانِ نَبِیِّہٖ مَا شَاءَ۔ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ جو چاہے اسے اپنے اس خاص نبی کی زبان انور سے ظاہر و اداء فرمادیتا ہے۔ دیکھو بخاری جلد دوم صفحہ ۸۹۰ پارہ ۲۲ کی آخری سطر۔

پس ایمانی اَصُوْل میں سے ایک اَصْلِ مُسْلِم وَاہْم یہ ہے کہ ہر قرآنی آیتِ کریمہ و ہر حدیث نبوی کا ترجمہ ”خواہ کسی زمانہ سے متعلق ہو جس سے حکم یا حال کا انکشاف درکار ہو“ اس طرح ہونا چاہیے جس سے کسی دیگر آیتِ کریمہ یا حدیثِ پاکیزہ

کے منشاء و اقتضاء میں فرق نہ آنے پائے اور تضاد و تناقض پیدا نہ ہو جائے اور اگر ایسا ہوا تو ترجمہ خود بخود باطل و بے محل و غلط ہو جائے گا۔ کیونکہ وحی الہی تناقض و تضاد سے پاک و مُبرّاء ہے کہ تضاد و تناقض عیب و نقص ہے کلام الہی اور کلام نبوی عیب و نقصان سے پاک و مُنزّہ ہیں اس پر اجماع ہے (۱) فَوَاحِشُ الرُّحُمَاتِ شرح مُسَلَّم الثُّبُوتِ میں ہے۔ لَإِنَّ مَا يُنَافِي الْوُجُوبَ الذَّاتِيَّ كَيْفًا كَانَ أَوْفِعْلًا مِنْ جُمْلَةِ النَّقْصِ فِي حَقِّ الْبَارِي وَمِنْ الْإِسْتِحَالَاتِ الْعَقْلِيَّةِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى صفحہ ۲۲ نو لکشور جلد اول اور صفحہ ۴۶ مطبع بولاق مصر یعنی جو بھی وُجُوبِ ذاتی کے منافی ہوں کیف ہو یا فعل اللہ تعالیٰ کے حق میں از قبیل نقص ہیں اور نقص اللہ پر استحالات عقلیہ میں سے ہے۔ اور کلام نبوی اس لئے کہ یہ وحی الہی پر مبنی (۲) ہے، حقیقت یہ ہے کہ کسی بھی قرآنی آیت کا منشاء یا مقتضی جب بھی دیکھا جائے اس کی اس منشاء و مقتضی میں الہی کلام بلاغت نظام کے تمام کے تمام دیگر آیات بَیِّنَاتِ متحد و مشارک ہیں اسی طرح جس حدیث نبوی کا جو مُقْتَضٰی حال ہو خواہ کسی بھی زمانہ سے متعلق ہو۔ اس زمانے کے اس مقتضی حال میں تمام فرقانی آیات بَیِّنَاتِ مشارک و متحد ہیں خلاصہ یہ کہ قرآنی آیات بینہ و احادیث شریفہ سب ہی یا تو وحی الہی ہیں اور یا وحی الہی پر مبنی

۱۔ اس لئے کہ جو بھی وجوب ذاتی کا منافی ہو وہ نقص ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات واجبہ ہے تو نقص ذات الہیہ کا منافی رہا پس نقص کا ذات واجبہ کے ساتھ اجتماع محال رہا ہے کہ ہر ایک دوسرے کا نقیض ہے اور نقیضین کا اجتماع محال ہے، ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى۔

۲۔ وَجَبَ صِدْقُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَامْتِنَاعُ كَذِبِهِ۔ صفحہ ۵۵ جلد ۲ فَوَاحِشُ الرُّحُمَاتِ۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللَّهُ

ہیں جو حدیث شریف ہیں ان میں کوئی اختلاف نہیں اسی لئے بظاہر اگر کوئی تناقض و
 تنابین ظاہر ہو رہا ہو محققین علماء ان کی تطبیق کے وجوہات تلاش کر رہے ہوتے ہیں ان
 کی تحقیق کے درپے ہوتے رہے ہیں۔ اور جو امر مُحدث و مُفسّر کے لئے ضروری و اہم
 ہے وہ یہ کہ وہ آیات و احادیث شریفہ کے اِقتضا و مُقتضیٰ معلوم کرے وقت و حال کا
 حکم جو مطلوب ہو اقتضاء نص پر رکھے نص قرآنی و نبوی کو ہی کسوٹی جان کر مان لے و
 بس۔ پس حاصل یہ کہ ترجمہ جو بھی ہو اگر وہ قرآنی آیات و احادیث نبویہ عَلٰی قَائِلِیَا
 اَلْفِ اَلْفِ الْحَقِیْقَةِ کے مُنشأ و مُقتضیٰ کے خلاف نہیں تو وہ ترجمہ حق ہے درست و مراد
 ہے اس حال و مآل کا اثبات حکم اسی طرح ترجمہ میں دائر و مقصور اور وہ ترجمہ اسی
 حال و مآل کے اثبات حکم میں مُثبت و راسخ ہے پر ہر زمانے کے لئے وہی ترجمہ کافی
 نہیں نہ ہی مرادِ ایت و حدیث اسی ترجمہ میں محصور بلکہ تبدیل حالات و ازمہ کے تغیر
 کے ساتھ ساتھ احکام حالات و ازمہ نیز تبدیل ہوتے رہیں گے کیونکہ احکام علل و
 اسباب کے ساتھ ساتھ گھومتے رہتے ہیں علت ہو تو حکم ہے علت نہیں تو وہ حکم
 نہیں نص قرآنی و نص نبوی کی تفسیر و تاویل دونوں کو ترجمہ شامل رہے۔ تاویلات
 حالات کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں حالات کو قرار نہیں اس لئے ترجمے بھی ہوتے
 بدلتے رہیں گے ہر ترجمہ حال و زمان کے موافق رہے گا۔ مگر شرط وہی ہے کہ منشأ
 آیات و مقتضی احادیث میں ترجمہ اختلاف نہ دیکھائے ورنہ وہ ترجمہ خود بخود باطل قرار
 پائے گا۔ صحت ترجمہ کی دلیل و نشانی یہی ہے کہ وہ منشأ نصوص پر منطبق ہو و بس۔
 حضرت سیدنا الشیخ الاکبر قدس اللہ سرہ السامی تحریر فرماتے ہیں۔ وَ اَمَّا التَّأْوِیْلُ فَلَا
 یَبْقٰی وَلَا یَذَرُ فَاِنَّهُ یَخْتَلِفُ بِحَسَبِ اَحْوَالِ الْمُسْتَمِیعِ وَ اَوْقَاتِهِ فِی مَرَاتِبِ سُلُوْكِہِ
 وَ تَفَاوُتِ دَرَجَاتِہِ وَ کُلَّمَا تَرَفَّی عَنْ مَقَامِہِ انْفَتَحَ لَهُ بَابُ فَہِمٍ جَدِیْدٍ وَ اُطْلِعَ بِہِ عَلٰی

لَطِيفٌ مَعْنَى عَتِيدٍ۔ دیکھو دیباچہ و خطبہ تفسیر السیخ الاکبر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ یعنی اور
 رہی تاویلِ نصوص پس وہ ہمیشہ کے لئے باقی نہیں رہتی بلکہ وہ تو غور سے سننے اور کان
 دھرنے والے سالک کے مَرَاتِبِ سلوک یا تفاوتِ دَرَجَاتِ کے لئے جو اَحْوَالُ و اَوَقَاتِ
 درکار ہوں ان احوال و اوقات کے اِعْتِبَار سے بدلتی رہتی پھر جب کبھی اس مَقَام سے
 سالک کو تَرَقّی ہوئی اس پر فہم و سمجھ کا ایک نیا دروازہ کھل جاتا ہے اور اس کو نئے
 انوکھے لطیف معنی (۱) کا پتا حاصل ہو جاتا ہے۔

(۱) مَذْکورہ معانی تاویلات ہوتے، اِشَارَاتِ کہلاتے ہیں اور یہ مراد و معتبر بھی ہوتے ہیں دیکھو
 صفحہ ۳۰ صفحہ ۱۶۸ دفتر سوم و صفحہ ۵۷ دفتر پنجم شرح شتوی لِحَرِّ الْعُلُوم۔ اور سَارِ الْکَلِمِ اَہْلُ اللہ ہوتے
 جو قول و عمل میں حال و سیرت و عقیدہ میں سَيِّدِ عالم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ہی پیرو
 ہو رہتے ہیں تو ان کے بَاطِنُ و سِرّ، قَلْبُ و نَفْسِ آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے باطن،
 سِرِّ قَلْب و نَفْس کے ساتھ مناسب ہو جاتے ہیں اور ہر مُتَابِع کو بقدر نَصِیبِ مُتَابَعَتِ محبتِ الہیہ
 میسر ہو جاتی ہے اور اس پر اللہ اپنی محبت کا اِثْقَاء اس طور پر کرتا ہے کہ اپنی اس محبت کا نور
 متابع کی جانب نِیَاضِ دُوعَا لَمْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی ہی روح کے باطن سے ساری کر دیتا
 ہے کہ وہی ہیں محبتِ الہیہ کا مَظہَرِ اَتَمَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پس وہ مُتَابِعِ اللہ کا محبوب و محب
 بن جاتا ہے۔ (مستفاد من صفحہ ۱۰۸ ت-خ)

اور تَجَلّیَاتِ الہیہ اس پر وارد ہو جاتے ہیں تو فُرْقَان کے اَسْرَار و معانی اس پر ظاہر ہو
 جاتے ہیں جن کی طرف سَيِّدِنَا عَلِی رَضِيَ اللہُ عَنْہُ کا اِشَارہ یوں ہوا ہے۔

کَوْتُکَلَّمَ فِی الْفَاتِحَةِ مِنَ الْقُرْآنِ لِحَمِلَ مِنْهَا سَبْعِينَ وُقْرًا (میرے سینے میں قرآن
 کے اتنے علوم ہیں کہ) اگر فاتحہ قرآن کا بیان کر دوں تو ان سے ستر (۷۰) اونٹ بار کر لئے
 جائیں گے۔ وَيَضْرِبُ اِلٰی صَدْرِهِ وَيَتَنَهَّدُ اَنَّ هٰذَا لَعِلُّوْمًا جَمَّةً لَوْ وَجَدْتُ لَهَا حَمَلَةً اور
 ہاتھ اپنے سینے پر رکھتے اور بَقَسَمُ کہتے تھے کہ یہاں بے شمار علوم ہیں کیا ہی اچھا ہوتا کہ ان
 کے لئے اچھے قابِلین پالیتا۔ صفحہ ۲۸۰ صفحہ ۲۰۰ ج ۱- ف- م

حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہ کی حَقِیْقَت

یہ حقیقت ہے کہ حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہ عَلٰی صَاحِبِہَا اَلْفُ اَلْفِ الْحَقِیْقَہُ وُجُوْدِ بَارِئِ تَعَالٰی (جو حَقِیْقَتِ مُطْلَقَہ ہے) کے اس رُخ کا نام ہے جو مَرْتَبَہٗ تَفْصِیْلِ میں روشن ہے اس کی تَوْضِیْحُ یوں ہے کہ وُجُوْدِ بَارِئِ تَعَالٰی کے دو رخ ہیں ایک اِجْمَالِ صِرْف جو وجود مطلق ہے اور وہ ہے۔ هُوَ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ فِی الْوُجُوْدِ۔ اور ایک اس اِجْمَال کی تَفْصِیْلِ ہے جو مَظاہِرُ وَتَعِیْنَاتِ کے جَلُوؤں میں روشن ہے ان تمام مَظاہِرُ وَتَعِیْنَاتِ کا مَرْکِزِ اَعْلٰی اور مَظہَرِ اَتَمُّ وَاعْظَمُ رُوْحِ مُحَمَّدِیُّ ہے صَلَوَاتُ اللہِ وَسَلَامُہُ عَلَیْہِ جو در حَقِیْقَتِ حَضْرَتِ وَاحِدِیُّ اَحَدِیُّ کی ایسی صورت ہے جو تمام کَمَالَاتِ اِلٰہِیَّہ اور کَلٰہِیَّہ کو جَامِع ہے اور یہ ہی رُوْحِ پَر فَتُوْحِ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اِغْتِیذَ الْاَلَّہُ کے سارے مراتب کی مِیْزَان کا وَاضِع ہے اعتدالات خواہ مَلِکُیُّ ہوں یا اِنْسَانِیُّ یا حِیَوَانِیُّ فِی الْحَقِیْقَتِ عَالَمٌ وَعَالَمِیَانُ اسی رُوْحِ پَر فَتُوْحِ کے اِجْزَاء و تَفَاصِیْلِ ہیں اَدَم و اَدَمِیَانِ سب کے سب آپ ہی کے مُسْتَحَقِّ تَمْکِیْلِ ہیں اور یہی وہ نکتہ ہے جس کی جَانِبِ سَیِّدِ گَیَّاتِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اِشَارَہ فرمایا کہ اَنَا سَیِّدُ وُلْدِ اَدَمَ، وَمَنْ دُوْنَہٗ تَحْتَ لِوَاِئِیُّ اور اِعْلَامًا اَعْلَانُ فرمادیا کہ اَدَمُ فَمَنْ دُوْنَہٗ تَحْتَ لِوَاِئِیُّ (۱) جس کے معنی ہیں میں ہوں اَدَمُ و مَنْ سِوَا کا آقا و حَاجَتِ رَوَا میں ہوں ان سب کا سَیِّد اور مُشْکَلِ کِشَا کہ سب کے سب میرے ہی جھنڈے تلے رہیں گے۔ اِمَامِ ہِمَامِ اَعْلٰی حَضْرَتِ اَحْمَدِ رِضَا خَانِ بَرِیلَوِیُّ قُدِّسَ سِرُّہُ السَّامِیُّ نے اس مَطْلَب کو یوں قَلْمبند فرمادیا ہے۔

(۱) صفحہ ۸۸ ج ۲ فتوحات مکیہ شریفہ

جس کے زیرِ لواءِ آدَم و مَنْ سِوَى

اس سزائے سیادت پہ لاکھوں سَلَام

اس تَوْضِیح کی تَفْصِیح یہ ہے کہ خود حضرت حَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی 'تو بذاتِ خود عَالَم و عالمیان سے مُسْتَعِیْن و لَاطِر وَاہ ہے پر اس کے نَاسُتَہائی اَسْمَاء میں سے ہر اِسْم مَظْہَر یا مَظْہَر کے طَالِب و مُقْتَضٰی ہیں کیونکہ مَظْہَر کے بغیر اَسْمَاء کے ظہور نہں ہوتا پس مَظْہَر ان اسماء الہیہ کے آثار سے اثر پذیر (۱) ہوتے ہیں اور مُوْجِد ذاتِ حَقِّ کا مُشاہدہ ان ہی اسماء الہیہ کے جلووں میں کرتا ہے۔ مَثَلًا اَلرَّحْمٰنُ - اَلرَّزَّاقُ - اَلْقَهَّارُ کہ ہر ایک اسم الہی ہے جس کا ظہور اپنے اپنے مَظْہَر میں ہوتا رہتا ہے۔ مَظْہَر کے بغیر ان اَسْمَاء الہیہ کا ظہور ممکن نہیں۔ رزاق کا ظہور مرزوق کے ظہور سے ہو گا۔ راحم کا ظہور مرحوم کے ظہور سے اور اسی طرح قاہر کا ظہور مقہور کے ظہور سے ہو گا کہ جب تک خارج میں راحم و مرحوم نہ ہو پائیں۔ رحمانیت کا ظہور ناممکن رہے گا رازق و مرزوق نہ ہوں گے تو رزاقیت کا ظہور ممکن نہ رہے گا۔ عَلٰی هٰذَا اِلْقِیَاس

خارج میں قاہر و مقہور نہیں تو قہاریت کا ظہور نہ ہو گا۔ نتیجہ یہ رہا تھا کہ اسماء الہیہ کی ہی طلب نے جُزْئِیَّات و مَظْہَر کو وجود بخشا کہ یہی طَلَب و اِقْتِضَاء مَوْجُودَاتِ جُزْئِیہ کے اِظہار کا سبب رہی و بس خلاصہ یہ کہ موجوداتِ عالم و عالمیان کی ہر ہر جُزْئِی اپنی اپنی قُوَّة قَابِلِیَّت کے مُطَابِق اَسْمَاء حَقِّہ اِلٰہِیَّہ کے جلووں کے مَظْہَر رہی۔ اور اس کے ساتھ یہ ضرور جاننا چاہیے کہ اَسْمَاء حَقِّہ اِلٰہِیَّہ سارے کے سارے اِسْم ذات کے حِیْطہ کے اندر ہے جو اَللّٰہ ہے یہ اِسْم ذات سب اَسْمَاء حَقِّہ کا جَامِع اور سب پر مُحِیْط اور سب کا

گو مَظْہَر خود اَسْمَاء اِلٰہِیَّہ کے آثار ہیں۔ ۱۲ مِنْہُ نَصْرَہُ اللّٰہُ تَعَالٰی۔

اِحاطہ کیا ہوا ہے۔ اسی اِسْمِ ذات نے اِيجَادِ مَوْجُودَات سے پہلے چاہا کہ ایک ایسا جامع مظهر پیدا کرے جو اَز رَاہِ جَامِعِیَّتِ اِسْمِ ذات کے ساتھ کلی مُنَاسَبَت رکھے تاکہ وہ مظهر اَتَم ایسا اَکمل ہو رہے کہ آئندہ مَوْجُود ہونے والے تَمَام مخلوقِ الہی کے لئے کَمَالَات بخشی اور فِیضِ رَسائی میں خَلِیْفَةُ اللہِ الْاَعْظَم رہے (۱) اور پوری خدائی کا شہنشاہ مُعَظَّم رہے یہی ہے وہ رُوح پُر فتوحِ محمدی جس کی تَرْجُمَانِی حَدِیثِ نبوی۔ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہُ رُوحِی او نُورِی کرتی ہے۔

یعنی میری رُوح پُر فتوح ہی اَوَّلِ مخلوق ہے یا یہ کہ میرا ہی نُور سَرِاِپا سُرُورِ اَوَّلِ مخلوق ہے۔ اور یہی رُوح پُر فتوحِ محمدی ہی حَضَرَتِ حَقِیْقَةُ الْخَلَائِقِ جَلِّ مَجْدُہ کی ساری مخلوق و خَلَائِق کا اَصْلِ نَشْأ اور ساری خدائی کا مَرْبَع مَبْدَء رہی ہے اور یہی وہ نُور ہے جس کو حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہ کہتے ہیں عَلَیْہَا وَعَلِی صَاحِبِہَا اَلْفُ اَلْفِ التَّحِیَّۃ۔ کسی عَارِف نے اسی حَقِیْقَت کی تَعْبِیْر میں کلماتِ مُنَدْرِجَہ ذیل قلمبند کئے ہیں۔

کیا شانِ احمدی کا چمن میں ظہور ہے
ہر گل میں ہر شجر میں محمد کا نور ہے

(۱) اَیْ بُرْدَہ زِ اَفْئَابِ بُوْجَرِ حُسْنِ تُوْسَبِقْ
دَر رَزَمِ اِحْتِشَامِ تُوْ سَیَّارَہٗ ہَفْتِ جَامِ
ہر کہ تَا فِت پَرِ تُوْ اَنوَارِ مِرِ تُوْ
جَمِئَتْ نَدَاشَتْ سَایَہٗ وَالْحَقِّ مُجِیْنِ سَزَدِ
بَرْدِ فَرِ جَمَالِ تُوْ تَوِیْتُ یَکَ رَقْمِ
جَانِ گَکَا سَتْ نَعَتْ تُوْ اَمَّا بَکَلِ شَوْقِ
لَیْسَ کَلَامِی یَفِی یَنْعَتْ کَمَالِہٖ
قَرِصْ قَرِ بِمَعْجَزِ حُسْنِ تُوْ کَشْتِ شَقِ
وَزِ مَطْبَخِ نَوَالِ تُوْ اَفْلَکِ نَہْ طَبَقِ
مُشَدِّ سُرُخُوْیِ دَر ہِمَہٗ اَفَاقِ چَوْنِ شَقِ
زِیْرَا کہ یُوْدُ بُوْہَرِ پَاکَتْ زِ نُورِ حَقِ
وَزِ مُصْهَفِ کَمَالِ تُوْ اِنْجِلِ یَکَ وَرَقِ
بَرِ لَوْجِ صِدْقِ زَدِ رَقِیْ کَیْفَ مَا تَفَقُّ
صَلِّ اِلَیْ عَلَی النَّبِیِّ وَالِہٖ
عَلَامَہٗ جَانِ قَدَسِ سِرِہٖ

رُوحِ مُحَمَّدِیْ حَقِّ وُ خَلْقِ کے درمیان برزخ ہے

جان لے کہ خَالِقُ جَلَّ مَجْدُہ اور مَخْلُوق کے درمیان رُوحِ مُحَمَّدِیْ ہی بَرَزَخ ہے۔
یہ بَرَزَخِیَّتُ بَعِیْنِہِ اس خَطِّ فَاصل کی مانند ہے جو شَمْسُ وُ سَایَہ کے درمیان میں ہوتا ہے
جس کے اِتِّصَاف کے دو پہلو ہیں ایک لِحَاط سے وہ خَطِّ فَاصلِ شَمْس ہی ہے اور دُوسری
رِجَت سے وہ خط سایہ بھی ہے۔ کیونکہ اس حد پر شمس و سایہ دونوں ملتے ہیں اگر اس
خط پر دونوں کا مِلَّان نہ ہو تو شمس سایہ سے جدا رہے گا اور سایہ شمس سے حالانکہ اس
مَقَام یا اُس حد پر تیسری چیز لٹ نہیں سکتی۔ بلکہ ماننا پڑے گا کہ وہ خط نہ تو شمس سے
جدا ہے نہ ہی سایہ سے اَلگ وُ وِرَاء اسی طرح رُوحِ مُحَمَّدِیْ اُدھر حَق سے وَاصل اُدھر
مخلوق میں شامل ہے کہ حَق سے فُیُوض وُ کَمَالَات مخلوق تک آپ ہی کے تَوَسُّط سے
پہنچتے ہیں کسی عارف نے خوب فرمایا۔

اُدھر اللہ سے وَاصل اُدھر مخلوق میں شامل
خَوَاص اس بَرَزَخِ کُبْرَا میں ہے حَرْفِ مُشَدَّد کا
حَرْفِ مُشَدَّد سے مُرَاد اِنِّمُ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا مِمُّ ہے (۱) جو
حَاء اور دال کے درمیان میں بَرَزَخ کی حَیثِیَّت رکھتا ہے۔

(۱) وَاسْتَعِیْنِ مُحَمَّدًا اِبْمِیْمًا وَدَالَہٗ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم

مَہ	بُود	عَلَّی	اَز	جَمَال	مُحَمَّد	مُشَبَّ	شَمْسِی	ز	زُف	و	حَال	مُحَمَّد
دَر	چَمَن	فَاہِیْم	قَدَم	نَبَادَہ	سَرُو	رَوَانِی	بَاعِثِدَال	مُحَمَّد	مُحَمَّد	مُحَمَّد	مُحَمَّد	مُحَمَّد
حَرْف	شَنَاسَان	نَفْس	کَلْب	قَدَم	رَا	صَد	مَدَد	اَلَمَد	زِمِیْم	وَدَال	مُحَمَّد	مُحَمَّد
چند	نَشِیْن	دَرِیْن	سَرَاچَہ	ظَلَمَت	مُحْتَجِب	اَز	یَسِیْر	کَمَال	مُحَمَّد	مُحَمَّد	مُحَمَّد	مُحَمَّد
رُوزَنَہ	بَکْشَا	کَہ	تَاہِت	بَرہمہ	عَالَم	پَر	تَو	خُورْشِیْد	بِی	زَوَال	مُحَمَّد	مُحَمَّد
دَسْت	بَدَا مَان	اَل	زَن	کَہ	نَبَا شَد	جَز	بَحْمَد	اَل	اَل	اَل	مُحَمَّد	مُحَمَّد

عَلَامَہ جَاہِی قُدَّس سِرَّہ

سَيِّدِ عَالَمٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ اِيْجَادِ عَالَمٍ
اور اس کی بقاء کے لئے مقصود و غایت و مطلوب ہیں
اور آپ ہی حقیقتاً انسانِ کامل ہیں۔

جاننا چاہیئے کہ خالقِ عالم نے اِیْجَادِ عَالَمٍ اور اس کی بقاء کے واسطے اصلِ مقصود
اور غایتِ مطلوب انسانِ کامل ہی کو عینِ ٹھہرایا ہے اس کی مثال خود ہر ہر فرد انسان
میں موجود و مشہود ہے کہ اللہ تَبَارَکَ وَ تَعَالَى نے انسانی جسدِ خاکی کا تسویہ فرمادیا ہے
اس سے اصل مقصود اس کا نفسِ ناطقہ ہی رہا ہے و بس۔ نیز اس مُسَوّی جسدِ خاکی
انسان میں جسمانی طبعی مزاج بنادیا ہے اس مزاج کی تخلیق و تودیع سے غایتِ مراد اور
اصل ملاک مزاج کی تعدیل رہی ہے پس تخلیق کائنات کا اصل مقصود اور اِیْجَادِ خَلَاقِ
کا اصل مقصد و بُودُ خَالِقِ خَلَاقِ کے نورِ شہود کے تعینات تھے جس کا آئینہ و مرآت
انسانِ کامل کا ہی دلِ پاک رہا ہے نیز اس تخلیق کا اصل دراک اللہ تعالیٰ کے ظہور و جود
کے ثبوتات رہے ہیں جن کے پانے کے لئے انسانِ کامل کا ہی فہم دراک ہے جس کو
ان ثبوتات کے لئے آئینہ شفاف قرار دے دیا ہے۔ اور وہ یوں کہ جب انسان کوئی اور
بشری صفات سے مجرد ہوا اور ربانی حقانی صفات سے متصف ہوا نیز اخلاقِ الہیہ سے مُتَخَلِّق
ہو گیا۔ پس اس کی بینائی و بصیرت نورِ وحدت کے سرمہ سے سرملین ہو گئی۔ پس وہ
تمام مجالی اور سارے مظاہر میں اپنے تمام قوی و مشاعر کے ساتھ جمالِ حق کا مشاہدہ کرتا
رہا ہے۔ اور اپنے تمام قوی و مشاعر سے حق اور وجودِ مطلق کا ادراک کرتا رہا ہے کہ
درحقیقت انسانِ کامل کی ہی دانش وجودِ مطلق (۱) کا وہ جود ہے جو درختِ آفرینش کا

اصل پھل واصل ثمرہ رہا ہے حدیث نبوی کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
 كُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًّا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرَفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ (۲) پس عالمِ حس میں اگرچہ
 عالم و دورانِ افلاک کا قیام و ثبوت اول رہا تھا پر معنی و حکماً انسان کامل ہی عالم و
 افلاک سے مقدم و اقدم رہا ہے کہ ایجادِ عالم سے اصل مقصود کمال پیدائی رہا تھا اور
 کمال پیدائی اجمال و تفصیل میں ایک ایسی حقیقت کے ظہور پر موقوف تھا جس کی
 ذات و مصداق جامع و حاوی ہو۔ پس وہ ذات اور وہ مصداق مَوْقُوفٌ عَلَيْهِ رہا تھا اور
 ہمیشہ موقوف علیہ کا رتبہ موقوف کے رتبہ سے اقدم ہو رہتا ہے وجود میں بھی علم و
 تصور میں بھی اسی حقیقت جامعہ کی ذات و مصداق سَرُورٌ دُورًا عَلَيْهِ الْحَيَّةُ وَالْتَّائِبُ ہی
 رہے ہیں۔

جناب جَلِيلُ الْقَدْرِ صَحَابِي سَيِّدُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سے مروی
 ہے کہ حضرت جِبْرِيلُ أَمِينٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ حضورِ عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ کی خدمت میں حاضر
 ہوئے اور یوں عرض کی۔ اَلْسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَوَّلَ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا آخِرَ السَّلَامِ عَلَيْكَ
 يَا ظَاهِرَ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا بَاطِنَ۔ (۳) یعنی سلام ہو آپ پر اے اول سلام ہو آپ پر

۱۔ اَعْنِي بِهِ اللَّهُ تَعَالَى ۱۲ مِنْهُ۔

۲۔ یعنی میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا پس چاہا کہ پہچانا جاؤں پس میں نے وہ مخلوق پیدا
 کی جس کی پیدائش کا میرا ارادہ تھا۔ ۱۲ مِنْهُ غُفِرَكَ

۳۔ یہ حدیث شریف مولانا فاضل علی قاری رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ کی شرح لِشَفَاءِ میں
 علامہ تلمسانی سے مروی و مذکور ہے صفحہ ۲۲۵ امتناع النظیر مولانا فضل حق الخیر آبادی
 رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ پر۔ ۱۲ مِنْهُ غُفِرَكَ

اے آخر سلام ہو آپ پر اے ظاہر سلام ہو آپ پر اے باطن۔ جبریل امین کا ان القاب سے حضور صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ وسلم کو یاد کرنا یا پکارنا اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھا کہ فرشتے وہی کرتے ہیں جس کا انھیں حکم دیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وصحبہ وسلم کو ان القاب سے مُلقَّب فرمادینا اس بات کی برہان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پوری کائنات کا احاطہ عطا فرما کر ساری کائنات کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے حیطہ میں دے دیا اور ساری خلائق کو فیض آپ سے ہی ملتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ انسانِ کامل وہ کُلّی علی الاطلاق ہے جو قدیم اور حادث تمام موجودات کے لئے قابل رہی ہے اور یہی انسانِ کامل، قدیم (۱) سے واصل اور حادث (۲) میں شامل ہے انسانِ کامل ہی وہ کُلّ ہے جس کے تمام کائنات اجزاء ہیں مگر فرق اتنا ہے کہ اجزاء کی کمی سے کُلّ کی کمی لازم ہوتی ہے پر کائنات کی کمی سے انسانِ کامل کی کمی لازم نہیں آتی کیونکہ کائنات انسانِ کامل کے رِشحات ہیں جیسے بدن کا پسینا جس کے نکلنے سے انسان کے بدن میں اجزاء کی کمی لازم نہیں آتی یہ بھی یاد رکھنے کو ہے کہ انسان کے ماسواء موجودات میں سے کوئی بھی موجود تمام موجودات کے لئے قابل نہیں کیونکہ عالم کے اجزاء میں سے کوئی جزء اُلُوہیّۃ کے لئے قابل و حامل نہیں اور اِلٰہُ الْعَالَمِیْنَ جو ہمہ وجود ہے عِبُودِیّۃ کے لئے قابل نہیں بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ عالم سارے کے سارے عبد ہی رہے ہیں اور حق سُبْحَانَهُ

۱۔ اَعْنِي بِهِ اللّٰهُ تَعَالٰی سے۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللّٰهُ۔

۲۔ اَعْنِي بِهِ مخلوق میں۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی

وَتَعَالَىٰ وَاحِدٌ وَاحِدٌ وَصَمَدٌ هے اور یہ بھی روز روشن سے زیادہ روشن ہے کہ جو اوصاف الْوَهِيَّةِ الْإِلَهِيَّہ کے منافی و مناقض ہوں ان اوصاف سے اللہ تعالیٰ کا اِتِّصَاف جوازاً ناممکن ہے۔ اسی طرح جو اِتِّصَاف ایسا ہو جس کے اوصاف عُبُودِيَّةِ کے مناقض و منافی ہو وہ اِتِّصَاف عالم کے لئے جوازاً محال ہے اس لئے کہ عالم کے سارے اوصاف حادث ہیں اور عالم سارے کے سارے عِبَادُ اللہ ہیں اور عُبُودِيَّةِ ہی ان کا شیوہ رہی ہے مگر انسانِ کامل نہ یہ ہے نہ وہ بلکہ اس میں دو ایسی کامل نسبتیں ہیں جن میں سے ایک نسبت سے تو انسانِ کامل حضرت الوہیت (۱) میں داخل ہوتا اور قرب خاص پر فائز ہو جاتا ہے اور دوسری وہ جس سے وہ حضرت کَلْبِيَّةِ میں شامل ہو جاتا ہے اور قرب خاص پر فائز ہو جاتا پس انسانِ کامل چونکہ خود بذاتِ خود مَرُوبِ رب ہے اور عبادتِ الہیہ پر مُكَلَّف ہے اس جہت سے سراپا عبد ہی ہے اور جب کہ وہ خلیفہ رَبِّ الْأَرْبَابِ ہے کہ مِنْ حَيْثُ الصُّورَةُ احسن التَّقْوِيمِ (۲) کا مصداق صدق ہے کہ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ۔ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ کہ آدم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی صورت پر بنایا جو درحقیقت انسانِ کامل اپنی شان کے لائق اپنے باطن میں تمام اسماء و صفاتِ الہیہ سے متصف ہوا ہے اس کے ظاہر چونکہ بشر ہے پس اس کا ظاہر تمام اکوان و عوالم کے صفات سے نیز تمام حقائقِ کونیہ کو جامع رہا اور تمام عوالم آپ ہی کے فیض کے رَشْحَات ہیں اس لحاظ سے انسانِ کامل رب (۳) ہے اور وہ انسان درحقیقت آنسور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ

۱۔ اگرچہ مقام الوہیت تک پہنچنا محال بالذات و ناممکن ہے پر حضرت الوہیت میں انسانِ کامل داخل ہے۔ ۱۲ مِنْہُ نَصَّرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

۲۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے بہتر طور پر درست بنایا ہے۔ ۱۲ مِنْہُ نَصَّرَہُ اللہُ

۳۔ اَعْنٰی بِہِ پالنے والا۔

وَاللَّهُ وَصَّيْهِ وَسَلَّمَ کی ہی ذات شریفہ ہے نیز انبیاء کرام و اولیاء اللہ جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلفاء ہیں اور آپ کے اخلاقِ کریمہ و جمیلہ سے مُتَخَلِّق ہیں بھی اس پاک و بزرگ رتبہ عظمیٰ سے بہرہ ور اور ان کو اس نعمتِ عظمیٰ و صورتِ حسنہ جمیلہ سے حصہ ملا ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَيَّ ذَلِكْ وَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ۔ اس کا خلاصہ و زُبدہ یہ رہا کہ اللہ تعالیٰ نے انسانِ کامل کی درستی بوجہِ احسنِ کردی ہے۔ اور آپ کو اپنی پوری خدائی میں خلیفہ اعظم گردانا ہے آپ کو عالم و عالین کی تربیت پر مامور فرمادیا ہے اللہ تعالیٰ کی تربیت نے انسانِ کامل کو اعلیٰ مرتبہ بنا دیا ہے تاکہ آپ عالم و عالین کی جزئیات کی ہر ہر جزئی کی تربیت اس جزئی کی دی ہوئی استعداد کے مطابق کر سکے اور عالین کے تمام اجزاء میں ہر ہر جزء کو اس کی استعداد کے لائق فیضان و کمالات سے نواز سکے پس بلحاظ خلافتِ عظمیٰ انسانِ کامل ہی وہ مظہرِ اتم ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے تمام اسماء و صفات کا ظہور ہوتا ہے اور اسی اعتبار سے وہ رب ہے (۱) مگر چونکہ وہ خود محبوبِ رَبِّ الْأَرْبَابِ ہے اور صفتِ عبدیت کے ساتھ

۱۔ جانِ برادرِ کلامِ عرب میں کلمہ رَبِّ کا استعمال پانچ معانی میں ہوتا ہے۔ ثابت جیسے رَبِّ بِالْمَكَانِ، مصلح کہا جاتا ہے رَبَّيْتُ الثَّوْبَ إِذَا أَصْلَحْتُ مَا فِيهِ مِنْ خَرَقٍ وَغَيْرِهِ، مُرَبِّي جیسے کہ رَبَّيْتُ الصَّغِيرَ أَرَبَيْتُهُ، السَّيِّدُ جیسے فَمَا قَاتَلُوا عَنْ رَبِّهِمْ وَرَبِّبِهِمْ وَلَا أَذْنُوا جَارًا فَيُظْعَنُ سَالِمًا أَيْ سَيِّدِهِمْ وَآمِيرِهِمْ۔ اِمْرَأُ الْقَيْسِ، اور مالک يُقَالُ رَبُّ الدَّارِ، رَبُّ الدَّابَّةِ، أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدِيثُ بَيَانِ فَرَمَاتے اور صَدِيقُهُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ کو آواز دیتے کہتے اِسْمَعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ اِسْمَعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ الْحَدِيثُ صفحہ ۴۱۲ جلد ۲ مسلم شریف اور حدیثِ اَشْرَاطُ السَّاعَةِ میں ہے اَنْ تَلِدَ الْاُمَمَةُ رَبَّتَهَا، اُذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ۔ اپنے رب کے پاس (بادشاہ) میرا ذکر کرنا فَاَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّي۔ یوسف ۴۱، ۴۲۔ ۱۲ مِنْهُ نَصَرَهُ اللَّهُ

مُتَّصِفٌ ہے۔ اور عِبَادَتِہ کا مَوْصُوفٌ ہے پس وہ سراپا عِبْدِ رَبِّ الْأَرْبَابِ ہے۔ پس ثابت ہوا کہ انسانِ کامل کو قِدَمٌ و حَدُوثٌ میں کمالِ مطلق حاصل ہے۔ یہی ہے حقیقتِ محمدیہ عَلٰی صَاحِبِہَا أَلْفُ أَلْفِ النَّحِیَّۃِ اسی مرتبہ میں وَحْدۃُ الہیۃ کی کثرت اور اس کی تفصیل واضح و روشن ہے۔ جس کی تعبیر کلمۂ توحید کا دوسرا جزء مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللہ ہے صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نیز اسی مرتبہ میں وحدۃ الہیہ کا اجمال لِّلَّح و مستفاد ہے جو ہمہ وجودِ مطلق ہے جس کی تعبیر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ کلمہ توحید کا جزء اوّل کر رہا ہے۔

اس مَمَحَث کے خِلَاصَہ کا خِلَاصَہ اَعْلٰی اَحْضَرْتُ عَظِیْمُ الْبَرَکَۃِ اِمَامِہُمَّ اَحْمَدُ رِضَا خَانَ بریلوی افغانی قُدِسَ سِرُّہُ السَّامِی نے یوں بیان فرمایا ہے۔

ممکن ہے میں یہ قدرت کہاں

واجب میں عبدیت کہاں

حیراں ہوں یہ بھی ہے خطا

یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

حق یہ کہ ہیں عبد الہ

اور عالم امکان کے شاہ

برزخ ہیں یہ سِرِّ خدا

یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اللہ تعالیٰ کے عبدِ کامل ہیں اور عالم

امکان کے شاہ ہیں عالم کا رب و مربی ہیں۔

نہ وہ خدا ہیں نہ ہی خدا سے جدا ہیں

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ مضمونِ بالا کی تائید کے لئے مَوْلَانَا بَحْرُ الْعُلُوْمِ عَبْدُ الْعَلِیِّ

لکھنوی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے دو حوالے نقل کرتا ہوں وَبِاللہِ التَّوْفِیْقِ۔ صفحہ ۸۵ دفتر سوم
شہنشاہی شریف میں مولانا روم فرماتے ہیں۔

گفت پیغمبر شمارا ای مہمان
چون پدر ہستم شفیق و مہربان
یعنی جیسا کہ باپ حیات دینیہ کی تکمیل کے لئے اولاد کی پرورش کرتا ہے میں
آخری زندگی کی تکمیل کر رہا ہوں اور اسی زندگی کے لئے پرورش کر رہا ہوں۔
زان سبب کہ جملہ اجزاء مَنید
جُزُو را از کُل چرا بر مِیکنید
یعنی اس کا سبب یہ کہ تم سب کے سب میرے اجزاء ہو پس جزء کو کل سے جدا نہ
کرو۔

جزو از کل قطع شد بیکار شد
عضو از تن قطع شد مُردار شد
جب جزو کل سے کٹ گیا وہ جزء بیکار ہو جاتا ہے جب کوئی عضو و اندام بدن و
تن سے کٹ گیا پس وہ عضو مردار ہو جاتا ہے۔
تَنہ پیوندد بکل بار دیگر
مُردہ باشد بُودش از جان خبر
دوبارہ جب تک وہ کٹا ہوا عضو کل کے ساتھ متصل نہ ہو پائے اور اتصال پیدا نہ
کرے مردہ ہی ہو رہتا ہے جس کو جان سے کوئی خبر نہیں رہتی۔

وَرَجُنبد نیست خود اورا سَند
عضو تو میریدہ ہم جُنیش کُند

اگر وہ کٹا ہوا عضو (بظاہر) حرکت و جنبش بھی کرے پھر بھی اس کی زندگی پر کوئی سند نہیں اس لئے کہ جنبش تو کٹا ہوا عضو بھی کرتا ہے مولانا بحر العلوم عِدُّ العِلّی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی ان ابیات کی تشریح یوں کرتے ہیں۔

بدانکہ حقیقتِ آن سَرُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حقیقتِ جامعہ است مَرْجَمِیع حقائقِ راپس پر موجود کہ ہست ناشی است از حقیقتِ آن سَرُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پس آن سرور صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بیاطنِ خود پرورش ہمہ عالم میکنند و ہر فیض کہ باحدی مِیَر سَدّاز باطنِ اَوْ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم میرسد پس ذاتِ شریف اَوْ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مَجْمَعُ الْبَحْرِیْنِ است کہ باطنِ اَوْ مُتَّصِفِ ہست بہمہ اسماء و صفاتِ اِلٰہِیَّہ و ظاہر او چون بشر ست جامع حقائقِ کَوْنِیَّہ و صفاتِ اَکْوَانِ سَتُ لَہْذَا آن سَرُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم رحمتِ مرعالمیان راست کہ ہر چہ در عوالم ست از رشحاتِ فیض ویست صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پس چون نسبتِ آن سَرُورُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم، بسوی ہر شخص از عالمِ چنین است پس باید کہ ہر شخص متصل اوشود کہ خود را در مَحَبَّتِ و مُتَابَعَتِ او دارد و ہر کہ از و منقطع شد کہ محبتِ او نَوَزِیْدُ و مُتَبَّعِ اَوْ بَجَانِ و دِلْ نَشْدِ پس کافرِ نعمت است او کارِ خود را خراب کرد کہ تَرِیْتِ مَرَبِّیِّ را قبول نکرد ہمین است مقصودِ ابیاتِ تَالِیَہٗ اِنِین است معنی وصل و قطع کہ گفتہ شد ورنہ بنظر حقائقِ ہمہ حقائقِ موصول اند وَاِلَّا بوجود نمی آمدند و باقی نمی ماندند۔

یعنی جان کہ سَرُورِ دُوَسْرَا صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی حقیقت، جامع حقیقت ہے تمام حقائق کے لئے پس جو بھی موجود ہے وہ مَوْجُودُ آن سَرُورُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

وَاللّٰہِ وَسَلَّمَ کی ہی حقیقت سے پَیْدَا و نَاشِی ہے پس سرکارِ دُعا لَم صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ باطنی
 طور پر سارے عالم کی تربیت و پرورش کر رہے ہیں اور جس کو جو بھی فیض و کمال ملتا یا
 پہنچتا ہے وہ آپ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کے ہی باطن سے ملتا پہنچتا ہے پس آپ
 کی ذَاتِ سِتُّوۃٖ صِفَاتُ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ دونوں بحر کے سنگم و برزخ رہی ہے۔
 آپ کا باطن تمام صفات و اَسْمَاءِ اِلٰہِیَّہ سے مُتَّصِف ہے اور آپ کا ظاہر چونکہ بشر ہے تو
 جامع ہے تمام حقائقِ کَوْنِیَّہ اور تمام صفاتِ اَکْوَان کو، اس لئے سَرَّوَرِ دُعا لَم صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
 وَسَلَّمَ تمام عَالَمِیْنَ کے لئے رحمت رہے ہیں کہ جو بھی عالم میں ہے سب کے سب
 آپ کے فیضِ اَقْدَس کے رَشْحَات میں سے رہے ہیں صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ۔
 پس جب کہ سَرَّوَرِ دُعا عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَام کی نسبت عالم کے ہر ہر شخص کی جانب اس
 طرح رہی ہے تو لازم ہے کہ ہر شخص آپ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سے مُتَّصِل رہے
 اپنے آپ کو آپ کی محبت کا دِلْدَادہ اور آپ کی متابعت کا ذمہ دار رکھے (اسکے برعکس
 جس نے آپ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سے قطع تعلق کیا کہ آپ کی محبت کو اختیار نہ کیا
 اور جان و دل سے آپ کا تابع و متبع نہ رہا پس وہ اس نعمتِ عظمیٰ کا منکر و کافر رہا۔ اس
 نے اپنا کام متباہ کر لیا کیونکہ اس نے مُرَتَبِی کی تربیت قبول نہ کی اور یہی ہے آنے والے
 دیگر ابیات (مولانا رومی) کے معنی، یہی ہے وصل و قطع کے معنی جو کہا گیا ورنہ حقائق کی
 جانب نظر کرتے ہوئے سارے حقائق ایک دوسرے سے مُتَّصِل ہیں کہ اگر ان میں
 اِتِّصَال نہ ہوتا تو موجود ہی نہ ہوتے نہ ہی باقی رہتے۔

مَقاصِدِ بالاءِ وَلَمَعَاتِ مَذْکُورَهُ پر قرآنِ کریم کے شواہد اور ان سے اِسْتِشْہَادُ

(۱) اس تمام تر تفصیل کا جُلَاصَہ سورہ توبہ کی فرقانی آخری دو آیتوں میں ہے جن کی تشریح سَیِّدِنَا وَ سَنَدِنَا حضرت مولانا الشَّیْخُ الْاَکْبَرُ مُحَمَّدُ بْنُ عَرَبی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمائی ہے۔

آیاتِ قرآنیہ

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَّحِيمٌ۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ۔ آیت ۱۲۸، ۱۲۹، سُوْرَةُ تَوْبَةٍ۔

تَشْرِیْحُ الشَّیْخِ الْاَکْبَرِ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ لِيَكُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ جَنَسِيَّةٌ نَّفْسَانِيَّةٌ بِهَا تَقَعُ الْأَلْفَةُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ فَتُخَالِطُونَهُ بِتِلْكَ الْجَنَسِيَّةِ وَتُخْتَلِطُونَ بِهِ فَتَتَأَثَّرُ مِنْ نُورَانِيَّتِهَا الْمُسْتَفَادَةِ مِنْ نُورِ قَلْبِهِ أَنْفُسُكُمْ فَتَسْتَوِرُ بِهَا وَتَنْسَلِخُ عَنْهَا ظُلْمَةُ الْجِبِلَّةِ وَالْعَادَةِ۔

ترجمہ: یعنی (اے مومنو) تمہارے پاس بہت عَظِیْمُ الْمَرْتَبَتِ رَسُولٌ تشریف لائے ہیں جو تم میں سے ہیں تاکہ تمہارے اور آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے درمیان (انسانی رشتہ) نفسانی جنسیہ ہو جس سے تمہارے اور آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے درمیان اُنْسُ وُ اُلْفَتُ بڑھے گی۔ جبھی تو تم آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے مل سکو گے اور تم آپ کے توسط باہم گھل مل کر رہیں گے پس اس نُورَانِیَّة سے جو آپ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم کے قلبِ اَنُوْر سے نَاشی و مُسْتَفَادُ ہے۔ تمھاری جائیں مُتَاَثِّر ہوں گی اس سے ان میں صفا و جلا پیدا ہوگی اور مُنَوَّر ہوں گی اور ان سے جِلْبِی، فِطْرِی اور عادی تاریکی ہمیشہ کے لئے دور رہے گی۔

عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ شَدِيْدٌ شَاقٌّ عَلَيْهِ عَنْتُكُمْ مَّشَقَّتْكُمْ وَلِقَاءُكُمْ الْمَكْرُوْهُ
لِرَافَتِهِ الْاِلَازِمَةُ لِلْمَحَبَّةِ الْاِلَهِيَّةِ الَّتِي لَهُ لِعِبَادِهِ وَرُؤِيَّتِهِ اِيَّاهُمْ بِمَثَابَةِ اَعْضَائِهِمْ وَجَوَارِحِهِ
لِكُوْنِهِ نَاطِرًا يَنْظُرُ الْوَحْدَةَ فَكَمَا يَشُقُّ عَلٰى اَحَدِنَا تَالَمُ بَعْضُ اَعْضَائِهِ يَشُقُّ عَلَيْهِ
تَعْدِيْبُ بَعْضِ اُمَّتِهِ۔

یعنی آپ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم پر شاق گزرتا ہے وہ جو تم کو تعب و مشقت میں ڈالتا ہے (بیز یہ کہ) آپ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم پر شاق گزرتا ہے تمھارا آپ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم سے اس طرح ملنا جس میں محبت نہ ہو اور جس میں کراہت و کراہیت ہو۔

اس لئے کہ آپ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم سرِ اِپا رَافَت ہی ہیں جو لازم ہے اس مَحَبَّتِ الْاِلَهِيَّةِ کو جو محبت آپ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم اللّٰهُ تَعَالٰی کے بندوں سے رکھتے ہیں جس کی بناء پر آپ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم اپنے رب کے بندوں کو اپنے بدن جو سرِ اِپا اَنُوَار کا مَعْدِن رہا ہے کے اعضاء مبارکہ کی مانند دیکھتے ہیں کیونکہ آپ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم (کثرتِ تَجَلِّيَّاتِ وَمُظَاهِرِ) کو بنظرِ وَحْدَتِ دیکھتے ہیں پس جس طرح ہم میں سے ہر ایک اپنے بعض اعضاء کی درد مندی کو شاق و ناگوار سمجھتا ہے اسی طرح آپ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم اپنے اُمَمِیُّوْنَ میں سے بعض کے عذاب میں مبتلا رہنے کو ناگوار و شاق محسوس کرتے ہیں۔ حَرِيْصٌ عَلٰیكُمْ لِشِدَّةِ اِهْتِمَامِهِ بِحِفْظِكُمْ كَمَا يَشْتَدُّ اِهْتِمَامُ اَحَدِنَا بِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْ اَجْزَاءِ جَسَدِهِ وَجَوَارِحِهِ لَا يَرْضٰی بِنَقْصِ اَقْلٍ جُزْءٍ مِنْهُ وَلَا بِشَقَائِهِ

فَكَذَلِكَ هُوَ بَلْ أَشَدُّ اهْتِمَامًا لِدِقَّةِ نَظَرِهِ۔ (آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تم کو بہت چاہتے ہیں) اس لئے کہ آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم تمہاری حفاظت و نگہداشت کا بہت خیال رکھتے ہیں ایسا ہی جیسا کہ ہم میں سے ہر ایک اپنے جسد کی اجزاء و جوارح کی نگہداشت و حفاظت کا بہت زیادہ خیال رکھتا ہے کہ ہرگز ہرگز ہم میں سے کوئی بھی اپنے بدن کے کسی بھی عضو و جزء کا نقص نہیں چاہتا نہ ہی اس کی شقاوت پر راضی ہوتا ہے۔ آنحضرت صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ وَسَلَّم اس سے بھی اپنی امت کے نگاہداشت و نگہبانی زیادہ کرتے ہیں کہ آپ کی نظر رحمت و رافت بہت زیادہ دقیق ہے۔

بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ يُنْجِيهِمْ مِنَ الْعِقَابِ بِالتَّحْذِيرِ عَنِ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي بِرَافَتِهِ۔
(ایمان والوں پر زیادہ رافت رکھتے ہیں) کہ انھیں اپنی رافت کی بناء پر عذاب و عقاب سے نجات دیتے انھیں گناہوں، معاصی سے دور رکھتے ہیں۔ رَحِيمٌ يُفِيضُ عَلَيْهِمُ الْعُلُومَ وَالْمَعَارِفَ وَالْكَمَالَاتِ الْمُقَرَّبَةَ بِالتَّعْلِيمِ وَالتَّرْغِيبِ عَلَيْهَا بِرَحْمَتِهِ۔
(بڑا مہربان ہیں) ان پر علوم و معارف کا فیضان کرتے اور اپنی رحمت خاصہ کی بناء پر انھیں کمالات سے نوازا کرتے ہیں جو انھیں مقرب بارگاہ بنائے تعلیم دیتے اور ان مقامات و کمالات کی ترغیب دیتے رہے ہیں۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا وَاعْرَضُوا عَنْ قَبُولِ الرَّافَةِ وَالرَّحْمَةِ لِعَدَمِ الْإِسْتِعْدَادِ أَوْ زَوَالِهِ وَتَعَرَّضُوا لِلشَّقَاوَةِ الْأَبَدِيَّةِ۔

(پس اگر پھر جائیں) اور آپ کی رافت و آپ کی رحمت خاصہ کی قبولیت سے اعراض کر جائیں اور منہ موڑیں۔ خواہ اس لئے کہ استعداد نہ رکھیں یا اپنی استعداد کو زائل کریں اور وہ اپنے آپ کو ابدی شقاوت کے لئے پیش کریں۔ فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ لَا حَاجَّةَ لِيْ بِكُمْ وَلَا بِاسْتِعَانَتِكُمْ كَمَا لَا حَاجَّةَ لِلْإِنْسَانِ إِلَى الْعُضْوِ الْمَالُومِ الْمُتَعَفِّنِ

اللَّذِي يَجِبُ قَطْعُهُ عَقْلًا أَيْ اللَّهُ كَافِيْنِي لَيْسَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ فَلَا مُوَثَّرَ غَيْرُهُ وَلَا نَاصِرَ إِلَّا هُوَ۔ کہ مجھے (اب) تمھاری کوئی حاجت نہ رہی نہ ہی تمھاری استعانت کی مجھے کوئی ضرورت و حاجت رہی جس طرح انسان کو اپنے کسی یوسیدہ، سڑے گلے، متھن عضو کی کوئی حاجت نہیں رہتی بلکہ اس کا کاٹ پھینکنا عقلاً ضروری ہو جاتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ مجھے کافی ہے کہ وجود میں اور کوئی نہیں مگر صرف وہی نہ اس کے ماسوی کوئی موثر ہے، نہ مددگار و ناصر ہے۔ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ لَا أَرِي لِأَحَدٍ فِعْلًا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِہ۔ (اسی پر بھروسہ کیا ہوا ہوں) میں نہیں دیکھتا کسی کے لئے کوئی فعل نہ کوئی معصیت سے پھر سکتا نہ کسی طاعت کی جانب اقدام کر سکتا مگر اسی کے ساتھ۔ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْمُحِيطِ بِكُلِّ شَيْءٍ يَأْتِي مِنْهُ حُكْمُهُ وَأَمْرُهُ إِلَى الْكُلِّ۔ (وہی عرش عظیم کا رب ہے) جو ہر چیز پر محیط ہے اسی سے اس کا حکم و امر سب کو آتا ہے۔ دیکھو تفسیرِ سنخ الکبر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جلد ۱ صفحہ ۲۷۵، ۲۷۶ مطبع نور محمد ۱۲۹۱ھ مطابق ۱۲ مئی ۱۸۷۲ء

(۲) قرآن کریم کی آیت کریمہ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کا منشاء ظاہر ہے کہ آنحضرت صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ہیں اور رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ آنحضرت صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی صفت مختصہ ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ نہ بھیجا ہم نے آپ کو مگر تمام عالمین کے لئے رحمتِ عظیمہ اس کریمہ کی تفسیر میں مولانا بحر العلوم رَضِيَ اللہُ الْوَلِیُّ الْقَیُّوْمُ عَنْہُ نے فرمایا۔ لیکن انبیاء چون خلیفہ آن سَرُورُ اند صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَمُتَخَلِّقُ اُنْدُ بَاخْلَاقِ آن سَرُورُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم ایشان را نیز ازین رتبہ بہرہ است صَلَوَاتُ اللہِ وَسَلَامُہُ عَلَیْہِمُ اَجْمَعِیْنَ۔ یعنی بلکہ جب کہ انبیاء کرام آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے خلفاء و نائبین ہیں اور آپ کے اخلاقِ جمیلہ سے متخلق ہوئے ہیں۔ پس ان کے لئے بھی اس رُتَبہ عظیمہ سے

حصہ رہا ہے۔ صَلَوَاتُ اللہِ وَسَلَامُہُ عَلَیْہِم اَجْمَعِیْنَ (ان سب پر اللہ تعالیٰ کی اِمداد، اور عیوب و نقائص سے سلامتی رہے سب پر) دیکھو صفحہ ۷۸ و ۷۹ دفتر سوم مطبع نولکشور لکھنؤ ہند۔

قرآن کریم نے اَن سَرورِ عالمین کو ہی رَحْمۃً لِلْعَالَمِیْنَ کے لقب سے مُلقَّب فرما کر ثابت کر دیا ہے کہ آنحضرت صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی ذاتِ پاک اور آپ کی ہر ہر صفت و فعل، حرکات و سکنات عالمین کے لئے سراپا رحمتِ عظیمہ رہے ہیں کہ عَالَمِیْنَ عَالَم کی جمع ہے عَالَم و عِلْم نشان و اثر کو کہتے ہیں کائنات میں ہر ہر شئی اللہ کے ہی وُجُود و اللہ تعالیٰ کے ہی جُود کے اَثَار و عِلَامَات ہیں۔ اور سُبْحَانَهُ مَا اَعْظَمَ شَانَهُ کے نشانات ہیں کہ۔ فِیْ كُلِّ شَیْءٍ لَّہٗ اٰیۃٌ تَدُلُّ عَلٰی اَنَّهُ الْوَاحِدُ کہ ہر شئی میں اس کے وجود و جود کی نشانی ہے یہی بتلاتی ہے کہ وہ جل مجدہ واحد و لا شریک ہے۔ فارسی میں ایک عارف نے یوں فرمایا۔

ہر گیا ہے کہ از زمین
وَحَدَّہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ، رُوِّیْدُ
گُوِّیْدُ

کہ بو بھی گیاہ زمین سے اگتی ہے بزبان حال یا بزبان قال یہی کہتی ہے کہ وہ واحد ہے جس کا کوئی شریک نہیں۔ پس اس فُرْقَانِی آیت کے معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ماسوی کے لئے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو رسول بنا کر بھیجا اس حالت میں کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی ذاتِ سِتُّودہٗ صِفَاتِ تمام عَالَمِیْنَ کے لئے رَحْمَتِ عَظِیْمَہٗ ہیں۔ اس آیتِ قرآنی کی یہ ہِیئتِ تَرْکِیْبِی بِنْدِ آراءِ بلند اِعْلَان کرتی ہے کہ عَالَمِیْنَ یا مَاسَوٰی اللہ میں آپ کی کوئی نظیر ممکن نہیں۔ کلمہ ”مَا“ اور اس ہِیئتِ تَرْکِیْبِی میں کلمہ ”اِلَّا“ نیز کلمہ ”رَحْمۃً“ میں تَوْنِیْنِ تَعْظِیْمِی سے صاف روشن

و آشکارا ہے کہ عالمین میں جو بھی موجود رہا تھا یا ہے یا رہے گا ان میں جس کو جو بھی ملا یا ملتا ہے یا ملے گا چھوٹا ہو یا بڑا بہت ہو یا تھوڑا سب ہی اس سَرَّآپَا رَحْمَت سے اور اسی مَنَیْعِ نِعْمَت سے ملا اور ملتا رہے گا کیونکہ ”ما“ کلمہ نفی ہے ”إِلَّا“ حرفِ اِسْتِثْنَاء ہے تئوینِ تعظیم کے لئے ہے۔ پس فرمایا کہ یا رسول اللہ آپ ہی کی رسالت عالمگیر و عالمی ہے آپ ہی کو رحمت عظیمہ بنایا اور سب کو جو رحمت و نعمت ملتی آپ ہی کو اس کے لئے اصل سرچشمہ گردانا ہے اور سب ہی آپ سے فیضیاب ہوتے، سب ہی آپ کے طفیلی رہے ہیں۔ یہاں تک کہ انبیاءِ کرام بھی آپ کے امتی رہے ہیں وَلِلّٰهِ دَرُ الْاَقْلِلِ:

خلق سے اولیاء اولیاء سے رُسل
اور رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی

اور سب انبیاء آپ کے خُلَفَاءُ وَ نَاِیْنُ رہے ہیں جن کو آپ کی ذاتِ اَنُور اور آپ کے عالمگیر حوضِ کوثر سے بکثرت نعمتیں ملی ہیں اس لئے وہ تاجُور رہے ہیں۔

مُلکِ گوئین میں اُنْبِیَاء تاجدار
تاجداروں کا آقا ہمارا نبی

مَوْلَانَا بَحْرُ الْعُلُومِ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اِنَّا اَعْطٰیْنٰکَ الْکُوْثَرَ کی تفسیر میں فرمایا۔ اگرچہ تکریمِ اعطاء کوثر از خصائصِ اَن سَرُور صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ وَسَلَّم است لیکن اصلِ انسانِ کامل چون ذاتِ مبارک صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ وَسَلَّم است پس این تکریم راجعِ بنی آدم است و نیز انتفاع بکوثر شامل تمام امتِ راست و حیاضِ برآمدہ ازین کوثر مر جمیع انبیاءِ راست بحسب مراتبِ نبواتِ ایشان و انتفاع اُمَمِ ایشان باحیاضِ پس کرامتِ اعطاء کوثر ہمہ بنی آدمِ راست انتہی دفتر ۵ صفحہ ۱۶۲ شرح حضرت بحر العلوم لمثنوی

مَوْلَوِی رُوْم نولکشور۔

یعنی اگرچہ گوثر کی نگریم اعطاء آنجناب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے خواص (۱) میں سے ہے تاہم دراصل یہ نگریم بنی آدم کو ہی راجع ہوئی ہے کیونکہ اصل میں آن سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی ذات شریفہ (۲) انسانِ کامل ہیں نیز یہ کہ اُس گوثر سے انتفاع تمام (۳) کو شامل ہے اور اُس گوثر سے برآمدہ حیاض تمام انبیاء کرام کے لئے ان کے مراتبِ نبوت کی حیثیت سے رہے ہیں اور ان کی امتیں ان حیاض سے فائدے اٹھاتے رہتے ہیں۔ پس نتیجہ یہ نکلا کہ کرامتِ اعطاء گوثر تمام بنی آدم کو ہی حاصل رہی۔

۱۔ جن میں کوئی دوسرا شخص شریک نہیں۔ ۱۲ منہ غفرلہ

۲۔ اور بنی آدم نوع انسانی کے افراد ہیں پس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اور بنی آدم میں مثلیتہ نوعیہ، جنسیہ نفسانیہ اور مجالست بشریہ ہے پس یہ جنس و نوع انسانی دیگر تمام اجناس و انواع سے اس خاصہ کے ساتھ مخصوص ہوئی ہے تو ممتاز ہو گئی۔ ۱۲ منہ غفرلہ

۳) حرزِ زمان چیت نعت و نام محمد	صل علی سید الانام محمد
بہرہ نیابی زذوق ماہمہ مستان	تائہ چش جرعہ از جام محمد
چرخ برین باہمہ مدارج رفعت	ہست سکین پایہ از مقام محمد
پیک نسیم شمال ای شدہ محرم	در حرم جاہ و احترام محمد
بہر خدا چون بعر عرض رسانی	از قبل بیدلان سلام محمد
شرح گئی افتار و عجز و رہی را	بارکرم خاص و لطیف عام محمد
بو کہ در آئیم بدین وسیلہ دولت	در کف ظل راہنامہ علامہ جابر قدس سرہ محمد

اَنَا اَعْطَيْتُكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرِ اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ کی تحقیقِ آئین اور مزید تشریح و توضیح

ترجمہ : اے محبوب ہم نے تمہیں بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں۔ تو آپ اپنے پالنے والے کے لئے نماز پڑھیے اور قربانی کیجئے بیشک تیرے ساتھ بغض و کینہ رکھنے والا ہی مَقْطُوعُ النَّسْلِ اور ہر خیر سے محروم ہے۔

تشریح : کوثر کے معنی ہیں خیر کثیر کوثر کا اصل فَوْعَل ہے جو کثرۃ سے لیا گیا ہے مَنْصَبِ خْتَمِ النَّبُوَّة کے شایانِ شان جو بھی خیر رہی ہے اللہ تعالیٰ نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر اس خیر کا انعام کر دیا ہے۔ خیر کی انواع و اجناس اتنی کثیر ہیں۔ جن کی گنتی مخلوق کے لئے ممکن نہیں۔ کوثر عرب کا محاورہ رہا ہے جو بھی شی قدر و قیمت، عزت و عظمت، قوت و شوکت، علم و حکمت، عطا و شفاعت یا دیگر فضائل میں زیادہ و کثیر ہوں عرب اسے کوثر کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کا یہ پیغامِ اعطاء کوثر اس بات کی روشن دلیل اور واضح برہانِ جلیل رہا ہے کہ اس نے اپنے محبوب کو ہر اعلیٰ و افضل فضل و کمال اور ہر بالا و اکمل صفتِ جلال و جمال سے متصف فرما کر نواز دیا ہے آپ کو نبوت دی تو بے مثل، کتاب و حکمت ملی تو بے مثل، علم و شفاعت کبریٰ کا سہرا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے سر رہا تو بے مثل، آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو مقامِ محمود عطا فرمایا۔ تو آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو ہی کثرتِ اتباعِ اسلام سے مختص فرمادیا۔ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے دین کو تمام ادیان پر غالب گردانا۔ رُعب

و نُصَرَّتْ، کثرتِ فتوحات عطا فرما کر آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو عَالَمِیْنَ
میں بے مثل و ممتاز فرمادیا۔ غرض یہ کہ مجموعہ صفات میں عالمین میں سے آپ صَلَّی اللہُ
تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مُتَمَتِّعُ النَّظِیْرِ ہیں آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا
مساوی و معادل محال و ناممکن ہے۔

ہر مرتبہ کہ بُود در امکانِ برُو است ختم
ہر نعمتے کہ داشت خدا شد برُو تمام
(اَشِیْعَةُ الْمَلْعَاتِ)

یعنی جو بھی رتبہ عالم امکان میں تھا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر
ختم کر دیا گیا، اور ہر وہ نعمت جو خداوند تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لئے مقدر کر رکھی تھی
آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر تمام و کامل کر دی گئی۔ اس لئے کہ آپ کو
خَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ بنایا تو لازم ہوا کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی ہر ہر صفت
اہل کائنات کے صفات سے برتر رہے اور یہ اَمْرِ مُسَلَّم ہے کہ ہر ہر مخلوق کا فضل و کمال،
برتری، شرافت و عظمت محصور و منحصر و محدود ہے اور جو بھی خو و خصلت، کام و
عمل جو قرب الہی سے متعلق ہے وہ فضل و کمال ہے نیز وہی شرافت و عظمت کہلاتا
ہے اور ظاہر کہ جو کام و عمل یا خو و خصلت قرب الہی سے متعلق نہ ہو وہ فضل و کمال
نہیں نیز قرب الہی کے مراتب متفاوت ہوتے ہیں پس فضل و کمال کدّا عظمت و
شرافت کے مراتب بھی متفاوت ہوتے رہتے ہیں اس میں کسی کو اختلاف نہیں مذکورہ
بالا اَمْرِ مُسَلَّم کے پیش نظریہ جاننا ضروری ہے کہ کائنات کے فضائل و کمالات کے اَنَوَاعُ
و اَجْنَاسُ میں نبوت و رسالت اَعْلٰی نوع و اَعْلٰی جنس رہی ہیں پھر رسالت و نبوت کے
اَعْلٰی تر مراتب میں ختم رسالت و ختم نبوت کا رتبہ و مرتبہ سب سے اَعْلٰی تر رہا ہے پس

اَمْرٌ مُسْلَمٌ مَذْهُورٌ کی روشنی میں یہ خوب ظاہر ہے کہ قُرْبِ الٰہی کے کمالات میں سے بعض تو وہ ہیں جو بَابِ نُبُوَّت و رِسَالَت میں سے نہیں اور بعض وہ کمالات و فضائل ہیں جو بَابِ نبوت و رسالت میں سے ہیں اور جو کمالات و فضائل نبوت و رسالت کے باب میں سے ہیں ان میں اعلیٰ ترین کمالات و فضائل وہ رہے ہیں جو فضیلت ختم نبوت و ختم رسالت کے ساتھ مختص و مخصوص ہیں جن کے برابر و مُعَادِل کوئی بھی کمال و فضیلت نہیں ہو سکتی اَعْنٰی بِہ ختم نبوت و رسالت کا مَوْصُوف بے مِثَل و بے نظیر ہیں اور ان کے ہر ہر کمال و فضیلت مختص و مخصوص، اور وہ ہیں ہمارے آقا و مولیٰ جَنَابِ اَحْمَدِ مُجْتَبٰی مُحَمَّدٌ مُصْطَفٰی صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم و بَس پس روز روشن سے زیادہ روشن کہ ہمارے آقا و مولیٰ وہ نبی ہیں جو قَصْرِ نُبُوَّت و رِسَالَت کا مُکَمِّل، جہات عدالت کا مُحَدِّد، مَکَارِمِ اخْلَاق و مَحَارِنِ اَفْعَال کا مُتَمِّم اور تمام خِصَالِ فَضْل و کَمَال کا جَامِع ہیں۔ آپ کا دین تمام اَدِیَان کے لئے نَاسِخ، آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی شَرِیْعَتِ غَرَّا تَابِعَاء جہان و جہانیاں ہمیشہ مُوَبَّد و قَائِم اور آپ کی رِسَالَت تمام اِنْس و جِن کے لئے عام ہے آپ کا فیض و ہدایت جمیع اَنَام پر فَائِض اور آپ کا دین عَلٰی وَجْہِ التَّام وَالْکَمَال کسی تَقْرِیْب و اِفْرَاط کے بغیر غَايَتِ اِقْتِصَاد و مِیَانہ رَوٰی میں کَافِل ہے، آپ کا دین تَاوِیْم الدِّیْن، شائع رہے گا۔ آپ کی مِلَّتِ بَیضَاء تمام مِلَل و اَدِیَان اور جمیع شَرَاع پر غالب و ظاہر رہے گی اور اس میں مَجَالِ کَلَام یا مُتَلَوُّک و اَوہَام کی کوئی گنجائش نہیں۔

وہی	لَا مَکَانَ	کے	مَکِیْن	ہوئے
سر	عَرْش	تخت	نشین	ہوئے
یہ	نبی	ہیں	جس کے	ہیں
وہ	خدا	ہے	جس کا	مکان
				نہیں

اس تفصیل کی روشنی میں خوب ظاہر ہوا کہ جب آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم صفت ختم نبوت کے موصوف رہے ہیں۔ اور وہ تمام کمالات و فضائل جو شایانِ شانِ صفت ختم نبوت ہیں آپ ہی کو دیئے گئے ہیں تو یہ بھی واضح و روشن رہا کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا جمیع کمالات و فضائل میں مساوی و معادل محال و ناممکن ہے یہ بھی واضح و روشن ہے کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جمہور کائنات کے لئے ہادی و مُرَبِّیٰ اور جمہور کائنات اپنے وجودات تک میں آپ کا محتاج رہے ہیں خالق کائنات کی نیابت میں کائنات و ثقلین کی تربیت و ہدایت اور ثقلین کا ظلمات سے نور کی جانب اخراج آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا ہی اَعْلٰی مَنْصَب رہا ہے خلاق کی تہذیب باعمال صالحات آپ سے متعلق رہی ہے تاقیام قیامت محاسن افعال و مکارم اخلاق و حسنات، نیکیوں کی اشاعت سینات و گناہوں سے ممانعت و باز رکھنا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے وابستہ رہا ہے نیز بِفَحْوَاۤیِ مَنْ مِّنْ سُنَّةٍ حَسَنَةٍ فَلَهُۥ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ۔ (۱)

آپ کی ہدایت عامہ اور عنایت تَامَّة کی بناء پر آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہر ایک ایک مومن، مسلم، مُسْتَقِی، صالح، شہید، صِدِّیق نبی و رسول کے اعمالِ صالحہ و اِرْتِقَاء سے مثاب و ماجور رہیں گے اسی لئے آن حضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا، اَنَا اَکْثَرُ النَّاسِ تَبَعًا یَوْمَ الْقِیَامَةِ یعنی میں ازروئے اتباع

۱۔ یعنی جو شخص نیک طریقہ ایجاد کرے اسے اس کا اجر و ثواب ملے گا اور اسے قیامت تک اس طریقے پر عمل کرنے والوں کے اجر ملیں گے (بغیر اس کے کہ اس پر عمل کرنے والوں کے اجر میں کمی واقع ہو) ۱۲ مِنْہُ عُفِّرَکَ

کے تمام لوگوں سے زیادہ ہوں روز قیامت کہ آپ کے برابر کسی بھی انسان کے متابعین نہ ہوں گے اور فرمایا! اَطْمَعُ اَنْ اَكُوْنَ اَعْظَمَ الْاَنْبِيَاءِ اَجْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ مجھے امید ہے (۱) یعنی یقین ہے کہ روز قیامت از روئے اجر و ثواب تمام انبیاء کرام سے بڑا رہوں گا۔

انبیاء کرام آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے نواب ہیں ان کے شرائع و ہدایا سید عالم صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی ہی شریعت سے ماخوذ ہیں اور آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی شریعت ماخذ پس ان کو ان کے اعمال و شرائع و ہدایا کے جو ثواب و اعواض ملتے رہے ہیں ان کے برابر سید کائنات صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ان کے اعمال و شرائع و ہدایا پر مثاب و ماجور رہے ہیں پس کائنات میں اجر و ثواب کے لحاظ سے بھی آپ کا برابر نہیں پس آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بے مثل و بے نظیر رہے ہیں اسی لئے فرمایا۔ لَوُوزِنْتُ بِاُمَّتِي لَرَاجَحْتُ بِهِمْ كَمَامَرٍّ۔ دیکھو تفسیر الشیخ الاکبر رَضِیَ اللہُ عَنْہُ وَاَرْضَاهُ عَنَّا جلد اول صفحہ ۳۶۵ اگر اپنی پوری امت کے ساتھ تولا جاوے یقیناً ان سب سے بھاری رہوں گا۔ حدیث شریف میں ہے اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حَازَ خِصَالَ الْاَنْبِيَاءِ كُلِّہَا وَاجْتَمَعَتْ فِيْہِ اَذْہُو

۱۔ جاننا چاہیے کہ کلماتِ تَرَجُّی کَلَامِ الہی و کلامِ نبوی نیز کَلَامِ بُلْغَاء میں یقین و تحقیق کا افادہ کرتے ہیں عینی شرح بخاری میں ہے وَلَعَلَّ مِنَ اللہِ وَرَسُولِہٖ تَحْقِیْقُ اِنْتِهٰی اُنْظَرُ حاشیہ ۶ صفحہ ۱۴۳ جلد ۱ بخاری۔ قَوْلُہٗ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ لِسَعْدِ بْنِ اَبِی وَقَاصٍ لَعَلَّكَ اَنْ تَخْلَفَ حَتّٰی یَنْتَفِعَ بِكَ اَقْوَامٌ وَیَصْرُبَ بِكَ اٰخَرُونَ الْحَدِیْثُ وَكَذَا ذِکْرُ ”اِنْ“ در، دفتر اول شرح شتوی مولانا روم لَحْرِ الْعُلُوم مطبع نولکشور، نیز در صفحہ ۳۲ دفتر دوم کلام سیدنا ابن عربی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ مذکور فرمایا۔ وَالتَّرَجُّی مِنَ اللہِ وَاَقْعُ عِنْدَ جَمِیْعِ الْعُلَمَآءِ۔ ۱۲ مِنْہُ عُفِّرَ لَہُ۔

عَنْصُرُهَا وَمَنْبَعُهَا۔ بے شک سرورِ دُورِا صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اکٹھا کر لئے تمام وہ خصال شریفہ جو انبیاء کرام میں رہے اور سارے خصال حمیدہ و اخلاق جمیلہ کریمہ آپ میں مجتمع ہوئے اس لئے کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ان سب کے اصل و سرچشمہ رہے ہیں۔ یعنی آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مفیض و انبیاء کرام مستفیض آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مُمد اور سائر انبیاء کرام مُستمد رہے ہیں، اس مقصد کو بعد میں ذکر کروں گا۔ اِنْشَاء اللہ تَعَالٰی۔

تقریر بالا سے یہ امر بھی روشن و مُبرہن ہو جاتا ہے کہ ساری خدائی آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے مشاہدہ میں ہے اس لئے کہ ساری خدائی کے لئے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہی سرچشمہ فیض و افادہ ہیں اور اس لئے کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو کثرت کی معرفت اور توحیدِ تفصیلی کا علم عطا فرمایا گیا ہے پس آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اللہ تَعَالٰی کے حضور میں ہر وقت حاضر ہیں اور اسی کثرت میں وحدت کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔ اسی لئے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو ان بے شمار و لائِنِہِ بے مثل نعمتوں کے اعطاء کے بدلے اداءِ شکر کا حکم دیا گیا ہے، فرمایا۔

(فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) پس آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم استقامت کے ساتھ اپنے رب کے لئے کَآبِلٌ وُکَمِّلٌ نماز پڑھیے۔ ترجمہ میں آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ساتھ ”کامل و مکمل“ کی قید اس لئے لگی کہ یہ محکم ”صَلِّ“ (۱) آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو ہی رہا ہے اور نماز درحقیقت مشاہدہ معبود کی حالت ہے اور ہر شخص کی نماز اس کی استعداد و کمالات کے مطابق ہوا کرتی آپ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کو تکلیفِ نماز بھی آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کے حسبِ مقدور رہی ہے کہ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا۔ آیت ۲۸۶ (۱) اور جب کہ آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کو پوری خدائی کا مشاہدہ رہا ہے اور ساری خدائی میں آپ کے لئے وَحْدَتِ اللَّهِ جلی ہے پس ہر حالت میں آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کو صَلَوةٌ حُضُورٌ وُ مُشَاهَدَةُ رَبِّ کا حکم دیا گیا ہے آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کی صَلَوةٌ وُ نَمَازٌ حُضُورٌ، یہ ہے کہ آپ کی روح پر فتوحِ عبادت کی ہر حالت و ہر ہریت میں ہمیشہ ہمیشہ مُشَاهَدَةُ رَبِّ کے حَظِّ سے محفوظ اور لذتِ مشاہدہ سے مَلْدُودٌ رہے اور آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کا قلبِ انور آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کے رَبِّ کی حضورِ اَبَدِ الْاَبَدِ حاضر رہے اور آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کا نَفْسِ اَنْفَسُ دَائِمًا بِالذَّوَامِ مُحَلِّمِ رَبَّانِي کا مُتَقَادِر ہے اور آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کا بَدَنُ وُ تَن، اَنْوَارُ کا مَعْدِنِ عَدَنُ بِالذَّوَامِ آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کے لئے مطیع و تابع رہے اور یہی وہ نماز ہے جو جمع و تفصیل کا حامل رہی ہے (وَإِنْ حَرُّ) اور قربانی کیجئے اونٹوں کی نیز اپنی انانیت کی کیونکہ انانیت یا عدمِ قربانی شہودِ حق کے لئے مانع ہے، جب تو آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ہمیشہ حق کے ساتھ رہیں گے فَنَافِي الذَّاتِ کے بعد حق کی ہی بقاء سے باقی رہیں گے، ہمیشہ واصلِ حق رہیں گے اور آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کی اُمّتِ مُؤْمِنَةٍ جو درحقیقت آپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ کی اَوْلَادُ وُ ذُرِّيَّاتُ ہیں

۱۔ اَللّٰهُ تَعَالٰی کسی بھی جان پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر۔ آیت ۲۸۶ بقرہ ۲۔

۱۲ مِنْهُ نَصْرَةُ اللّٰهِ۔

آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے مُتَّصِل رہے گی پس جب آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہمیشہ اے محبوب اپنے رَب سے واصل اور آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی اُمّتِ مُؤْمِنَہ مُسْلِمَہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے مُتَّصِل رہی تو صاف ظاہر ہے کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مُنْقَطِعُ النَّسْلِ وَاَبْتَرُ نہیں ہیں بلکہ (اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ) بِاَرْتِیَابِ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے بُغْضُ وُبَیْرُ رکھنے والا ہی مُنْقَطِعُ النَّسْلِ، اَبْتَرُ، اور ہر خیر سے محروم رہا ہے اور رہے گا کہ اس کا حال آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے حال کا مخالف رہا ہے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تو اللہُ تَعَالٰی سے واصل، اس کی بقاء سے باقی، قائم و دائم ہیں آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی اولادِ حَقِیقِی تا اَبَد آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے مُتَّصِل ہیں ان میں اَبَدُ الْاَبَاد آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا ذِکْر و فِکْر آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی یاد و چرچا باقی و جاری رہے گا خَلْق و عَالَمِیْنَ دُھرا لداہرِیْن آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ذِکْر و یاد سے رَطْبُ اللِّسَانِ و مَسْرُور رہیں گے اس کے بِرْخِلَاف آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا دُشْمَن، آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے کینہ و بُغْض رکھنے والا فانی اور ہلاک ہونے والا ہے نہ اس کا ذِکْر و چرچا رہے گا نہ ہی اس کی جانب کسی اولاد کی نِسْبَت رہے گی۔ واللہُ تَعَالٰی اَعْلَمُ مُفَسِّرِ اِمَامِ عَلِیِّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفِ بِخَازِنِ اس سُوْرَہٗ مُبَارکہ کی تَقْسِیْرِ اپنی تَقْسِیْرِ میں یوں کرتے ہیں۔ مَعْنِی الْاٰیَۃ۔ قَدْ اَعْطٰیْتُكَ مَا لَا نِهَایَۃَ لِكَثْرَتِهِ مِنْ خَيْرِ الدَّارِیْنِ وَخَصَّصْتُكَ بِمَا لَمْ اُخْصِصْ بِہٖ اَحَدًا غَيْرَكَ فَاعْبُدْ رَبَّكَ الَّذِیْ اَعْطَاكَ هٰذَا الْعَطَاءَ الْجَزِیْلَ وَالْخَيْرَ الْكَثِیْرَ وَاَعَزَّكَ وَشَرَّفَكَ عَلٰی كَافَّةِ الْخَلْقِ وَرَفَعَ مَنْزِلَتَكَ فَوْقَهُمْ فَصَلِّ لَہٗ وَاشْكُرْہٗ عَلٰی اِنْعَامِہٖ عَلَیْكَ وَاَنْحِرِ الْبَدْنَ مُتَقَرِّبًا اِلَیْہِ۔ (اِنَّ شَانِئَكَ) یَعْنِیْ عَدُوَّكَ وَبُغْضُكَ (هُوَ الْاَبْتَرُ) یَعْنِیْ هُوَ

الْأَذَلُّ الْمُنْقَطِعُ دَابِرُهُ۔ (انْتَهَى عِبَارَتُهُ الشَّرِيفَةُ)

یعنی آیہ کے معنی یہ ہیں کہ میں نے آپ کو اے محبوب وہ دیا ہے جس کی کثرت کی کوئی انتہاء نہیں دونوں جہان کی بہتریاں آپ ہی کو دی ہیں اور آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو محتص کر دیا اُن نِعَمَتُوں سے جو آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے سوا کسی اور کو اُن کے ساتھ محتص نہیں کیا تو آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اپنے رب کی عبادت کیجئے جس نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو یہ عطاء جزیل دیا اور اس نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو اس خیر کثیر سے نوازا ہے اور آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو تمام مخلوق پر غلبہ و شرف بخشا اور اس نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا رتبہ سب کے اوپر کر دیا پس اس کے لئے نماز پڑھیئے اور اس کے اِنْعَامَاتِ بِلَا نِہَاۃٍ پر شکر ادا کیجئے جو آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر کئے ہیں اور اونٹوں کی قربانی کیجئے اسی کی قربت چاہتے ہوئے بیشک تیرا دشمن اور تجھ سے بُغْض رکھنے والا ہی اَبْتَرُ ہر خیر سے محروم و مُنْقَطِعُ النَّسْلِ رہے گا یعنی وہی ذلیل و بے کس رہے گا اس کی پشت پناہی کوئی نہیں کرے گا (آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے لئے تو اللہ تَعَالٰی اَبْس ہے) آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا دشمن بے اَبْس و بے کس ہے و اَبْس۔

نیز مُفَسِّرِ قُرْآنِ اِمَامِ عَلِیِّ بْنِ مُحَمَّدٍ اپنی تَفْسِیْرُ ”خَازِنُ“ میں اسی سُوْرَہٗ کَرِیْمَہ کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فَجَمِيعُ مَا جَاءَ فِي الْكُوْثَرِ فَقَدْ اَعْطِيَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْطِيَ النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالْعِلْمَ وَالشَّفَاعَةَ وَالْحَوْضَ وَالْمَقَامَ الْمَحْمُودَ وَكَثْرَةَ

الْآتِبَاعَ وَالْإِسْلَامَ وَإِظْهَارَهُ عَلَى الْأَدْيَانِ كُلِّهَا وَالنَّصْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَكَثْرَةَ الْفَتْوحِ فِي زَمَنِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ یعنی کوثر کی تفسیر میں جو بھی آیا ہے بِلَا شَكِّ وَبِغَيْرِ اِرْتِيَابِ کے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیبِ پاک سرورِ دُوسرا جنابِ اَحْمَدِ مُجْتَبٰی کو صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے سب دے دیئے ہیں عالمگیر نبوت (۱) دی کتاب و حکمت سے نوازا علم و شفاعت عطا فرمائی حوض سے مختص فرمادیا مقام محمود سے شرف بخشا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے مُتَابِعِیْنُ وَ مُتَّبِعِیْنُ کو کثرتِ دی کثرتِ اسلام یعنی مُتَقَادِرِیْنِ اِسْلَام کو کثیر گردانا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے دین کو تمام اَدِیَان پر غالب گردانا دشمن و اعدائے دینِ متین پر فتح و نُصْرَت عطا فرمائی آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ظاہری زمانے میں بھی اور آپ کے بعد والے زمانہ میں بھی قیامت تک کی۔

اِمَامُ الْمُحَدِّثِیْنَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدِی السُّنَّۃُ صَاحِبُ الْمَصَانِیْحِ اپنی تفسیرِ مَعَالِمْ التَّنْزِیْلِ میں اس سند کے ساتھ روایت فرماتے ہیں اَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ الْمِلْحِجِیُّ اَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّعِیْمِیُّ اَنَا مُحَمَّدُ بْنُ یُوسُفَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اِسْمَاعِیْلَ ثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا ہَاشِمُ ثَنَا اَبُو بَیْشَرٍ وَ عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ سَعِیدِ بْنِ جُبَیْرٍ عَنْ بَنِی عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ۔ قَالَ الْکَوْثَرُ الْخَیْرُ الْکَثِیْرُ الَّذِیْ اَعْطَاهُ اللہُ اِیَّاهُ قَالَ اَبُو بَیْشَرٍ قُلْتُ لِسَعِیدِ بْنِ جُبَیْرٍ اِنَّ اُنَاسًا یَزْعَمُوْنَ اَنَّهُ نَهْرٌ فِی الْجَنَّةِ فَقَالَ سَعِیدُ النَّهْرُ الَّذِیْ فِی الْجَنَّةِ مِنَ الْخَیْرِ

۱۔ چونکہ آپ کی حقیقت عالمگیر رہی ہے اور آپ کی نبوت پیدائشی ہے تو آپ کی نبوت بھی عالمگیر رہی اسی طرح آپ کو کتابِ مبین عطا فرمائی جس میں عالین کے ہر رطب و یابس (ترو خشک) کا اجمالی و تفصیلی ذکر ہے اسی طرح حکمت عالین علم و شفاعت نیز دیگر صفات خاصہ آپ کے عالمی ہیں اسی طرح حرفِ تعریفِ مُشِیْر ہے۔ ۱۲۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ

الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ۔ یَعْنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نے فرمایا کہ الْكَوْثَرُ وہ خیر کثیر ہے جو اللہ تَعَالَى نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو دی ہے اَبُو بَکْر نے کہا میں نے سعید بن جبیر رَضِيَ اللہُ تَعَالَى عَنْہُ سے کہا کہ کچھ لوگوں کا گمان ہے کہ الْكَوْثَرُ جنت میں ایک نہر ہے تو سعید رَضِيَ اللہُ تَعَالَى عَنْہُ نے فرمایا کہ وہ نہر جو جنت میں ہے اسی خیر کثیر کا ایک حصہ ہے جو اللہ تَعَالَى نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو دیا ہے۔ اسی عَنْوَان کے تحت سَيِّدُنَا مُحَمَّدٍ السُّتَّة فرماتے ہیں۔ قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ الْكَوْثَرُ فَوَعْلٌ مِنَ الْكَثَرَةِ كَنَوَفْلٌ فَوَعْلٌ مِنَ النَّفْلِ وَالْعَرَبُ تَسْمِي كُلَّ شَيْءٍ كَثِيرٍ فِي الْعَدَدِ أَوْ كَثِيرٍ فِي الْقَدْرِ وَالْخَطَرِ كَوَثَرًا۔ عُلَمَاءُ لُغَتِ نے کہا کہ ”الْكَوْثَرُ“ بَرَوَزِنِ فَوَعْلُ کے ”كَثَرَةُ“ سے لیا گیا ہے جیسا کہ نَوَفْلُ بَرَوَزِنِ فَوَعْلُ ہے۔ نَفْلُ سے لیا گیا ہے اور عرب ہر اس چیز کو جو تعداد کے لحاظ سے زیادہ ہو یا قدر و قیمت و عظمت میں زیادہ ہو کوثر کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

جَنَابِ سَيِّدِنَا حَضْرَتُ الشَّيْخِ الْاَكْبَرِ رَضِيَ اللہُ تَعَالَى عَنْہُ وَاَرْضَاهُ عَنَّا سُوْرَةُ كَوْثَرُ کی تفسیر اپنی اِلہَامِی عَطَائِی عِبَارَتِ وَكَلِمَاتِ میں یوں فرماتے ہیں :

سُوْرَةُ مَبَارَكَةٍ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ

تفسیر اسرارِ پذیر: اَيَّ مَعْرِفَةِ الْكَثَرَةِ بِالْوَحْدَةِ وَعِلْمِ التَّوْحِيدِ التَّفْصِيْلِيَّ وَ شُهُوْدَ الْوَحْدَةِ فِي عَيْنِ الْكَثَرَةِ بِتَجَلِّي الْوَاحِدِ الْكَثِيْرَ وَالْكَثِيْرَ الْوَاحِدَ وَهُوَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ اَبَدًا۔

ترجمہ: یعنی اے محبوب بے شک ہم نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو وحدت کے ساتھ کثرت کی معرفت عطا فرمائی توحیدِ تفصیلی کا علم دیا نیز ہم نے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو عین اسی کثرت میں وحدت کا حضور و شہود

عطا فرمایا واحد کی تجلّی کثیر (۱) پر ہونے کی صورت میں اور کثیر کی تجلّی واحد پر ہونے کی صورت میں (یز) یہ کہ گوثر ایک نہر ہے جنت میں جو بھی اس سے پئے گا کبھی پیاسا نہ رہے گا۔

تشریح:- حَقَّ تَعَالٰی کا وُجُودٌ اَعْيَانُ وُ کَلَامَاتُ کے لئے مَرَاتُ وُ آئینہ ہے۔ نیز کَلَامَاتُ وُ اَعْيَانُ، وُجُودِ حَقَّ تَعَالٰی کے لئے مَرَاتُ وُ آئینہ رہے ہیں۔ اِعْتِبَارِ اَوَّلُ کی تقدیر پر آئینہ وُجُودِ حَقَّ میں اَعْيَانُ کا ظہور بِذَوَاتِهَا نہیں ہوتا بلکہ اس میں اَعْيَانُ کے اَثَارُ وُ اَحْکَامُ ظاہر ہوتے ہیں وُ بس کیونکہ اعیان و ممکنات کے لئے لِذَوَاتِهَا وُجُودُ کی بُو بھی نہیں مَوْجُودُ چہ جائیکہ لِذَوَاتِهَا اُن کی بُود وُ وُجُودُ پس ظاہر کہ اَعْيَانُ کا ظُہُورُ بِنَفْسِہَا اس آئینہ وُجُودِ حَقَّ میں نہیں ہوتا۔

نہ ہی اس آئینہ وُجُودِ حَقَّ میں مِّنْ حَيْثُ ہُو وُجُودِ حَقَّ ظاہر ہوتا۔ بَعْنِہ اَیْسَا جیسا کہ آئینہ جس میں دوسری چیز کی جو بِالْمُقَابِلِ ہو، پُر تُو تو ظاہر ہو جاتی ہے پر بَعْنِہ اس مُقَابِلِ کا اس کے اندر ظہور نہیں ہوتا نہ ہی آئینہ میں بَعْنِہ آئینہ کا ظہور۔ اور اگر اعیان کو وجودِ حَقَّ تَعَالٰی کے لئے آئینہ گردانا جائے تو اس تقدیر پر اس آئینہ اَعْيَانُ کے اندر وُجُودِ حَقَّ مِّنْ حَيْثُ ہُو کا ظُہُور نہیں ہوتا بلکہ اس میں وُجُودِ حَقَّ کے اَسْمَاءُ، صِفَاتُ، شُیُونَاتُ وُ تَجَلِّیَاتُ اور ان اُمُور (۲) کے مُتَعَيِّنُ کے وُجُودَاتُ ظاہر ہوں گے نیز اسی آئینہ اَعْيَانُ میں اَعْيَانُ کا بِذَوَاتِهَا ظُہُور نہیں ہوتا یہی اور اسی طرح خصوصیت ہوتی ہے آئینہ کی کہ اس میں یَعْنِ آئینہ میں بَعْنِہ آئینہ کا ظہور نہیں ہوتا۔ نتیجہ یہ رہا کہ وُجُودِ حَقِّقی اور اعیانِ ثَابِتہ دونوں

۱۔ کہ واحد کی تجلّی کثیر پر ہوتی ہے اور کثیر کی واحد پر پڑتی - مِنْہُ غُفَرَلہُ اللہ وَنَصَرہُ۔

۲۔ اَعْنِی بِہِ اَسْمَاءُ، صِفَاتُ، شُیُونَاتُ وُ تَجَلِّیَاتُ - مِنْہُ غُفَرَلہُ اللہ وَنَصَرہُ اللہ تَعَالٰی۔

ازلا وابد امرتبہ بطون میں رہے ہیں جو بھی ظاہر ہے یا تو احکام واثار اعیان ہیں بربناء تقدیر اول
اور یا اسماء و صفات و شیونات و تجلیات الہیہ ہیں بربناء اعتبار ثانی۔

یہ فقیر ابوالفتح محمد نصر اللہ خان بن خوش رکیار خان السرروضوی اس مقصد کے
اثبات پر علامہ جامی کی نظم منظم پیش کرتا ہے جو انہوں نے اپنی کتاب مستطاب نقد
النصوص شرح نقش الفصوص میں قلمبند فرمائی ہے۔

ممكن	زنگنهائی	عدم	ناکشیدہ	رخت
واجب	جلوہ	گاہ	عیان	گانہ
در	حیرتم	کہ	این	ہمہ
نقش	غریب	چیت		
برلوح	صورت	آمدہ	مشہود	خاص
و	عام			
ہریک	نہفتہ	لیک	زمرآت	آن
دیگر				
برداشتہ	از	جلوہ	احکام	خویش
گانہ				
بادہ	رہان	و	جام	رہان
آمدہ	پدید			
در	جام	عکس	بادہ	و
در بادہ	رنگ	جام		

یعنی عالم لیس (۱) یا شکی عدم سے ممکن، ساز و سامان لے کر راہی عالم ایس (۲)
نہیں ہوا۔ نہ ہی واجب (۳) نے اعیان کی جلوہ گاہ میں قدم رکھا۔ پر حیران ہوں کہ یہ
سب نقوش عجیبہ کیا ہیں ؟

- ۱۔ عدم ۱۲ مِنْهُ نَصْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی
- ۲۔ وجود ۱۲ مِنْهُ غُفْرَانُهُ وَنَصْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی
- ۳۔ وجود مطلق ۱۲ مِنْهُ نَصْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی

جو خاص و عام کے سامنے شکل و صورت کی تختی پر آشکارا ہیں۔ ہر ایک چھپا ہوا ہے پر دونوں نے ایک دوسرے کے آئینے سے اپنے آثار و احکام کے جلوے ظاہر کر کے کام اپنے کئے ہیں۔

شراب پوشیدہ ہے اور جام شراب بھی پوشیدہ رہا پر جام میں عکس شراب اور شراب میں رنگ جام آشکارا ہے۔

حضرت سیدنا شیخ اکبر خاتم فصیح الولایۃ المحمدیہ کی تفسیر منیر کے مذکورہ کلماتِ مُلَمَّہ نے واضح کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سرورِ دُوسرا عَلَیہِ التَّحِیَّۃُ وَالثَّنَاءُ کو وحدت و کثرت کی معرفت دی، ان دونوں کا شاہد و مشاہد بنادیا ہے، وجود حق، وجود مطلق کے تجلیات، شیونات صفات و اسماء کا مشاہدہ آئینہ اعیان میں اور اعیان کے آثار و احکام کا معائنہ آئینہ وحدت میں فرما رہے ہیں بیک وقت (۱) اس نِعْمَتِ عَظْمٰی سے بھی مَحْظُوظ اور اس نِعْمَتِ وَالَا سے بھی مَلْذُوظ وَالْحَمْدُ لِوَلِیِّہِ وَالصَّلٰوۃُ عَلٰی نَبِیِّہِ وَعَلٰی الْاٰلِہِ وَاَصْحَابِہِ الْمَتَّادِیْنَ بِاَدَابِہِ۔

پس حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاهُ عَنَّا کے کلماتِ مُلَمَّہ کی تفسیر منیر نے آفتابِ نیمروز سے زیادہ روشن طور پر واضح کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے سرورِ دُوسرا عَلَیہِ التَّحِیَّۃُ وَالثَّنَاءُ کو وحدت و کثرت دونوں کا بہ یک وقت شاہد و مشاہد بنادیا حق کا مشاہدہ خلق میں، اور خلق کا حق کے اسماء و صفات و شیون و تجلیات میں براہِ راست بلا توسط غیر کر رہے ہیں اس لئے کہ حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہِ عَلٰی صَاحِبِہَا اَلْفُ اَلْفِ التَّحِیَّۃُ اللہ تعالیٰ کے اِنِّمِ اَعْظَمُ (۲) کا ہی مظہرِ اتم رہی ہے اور یہ ظاہر بلکہ اظہر ہے کہ تمام اسماء و صفات،

۱۔ کیونکہ آپ کی حقیقت سب کو جامع ہے۔ ۱۲ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہ تعالیٰ۔

۲۔ اسم ذات ۱۲ مِنْہُ

کل شیون و تجلیات اسم ذات کے حیطہ کے اندر ہیں پس یہ حقیقت ہے کہ یہ حقیقت محمدیہ تمام اسماء و صفات، سارے شیون و تجلیات کا مشاہدہ اعیان میں نیز اسی وقت اعیان کا مشاہدہ و معائنہ اسماء و صفات، شیون و تجلیات میں فرما رہی ہے یہی حقیقت وہ حقیقت ہے جو کثرت میں وحدت کا مشاہدہ کرتی اور وحدت حق کا مشاہدہ کثرت میں پس نتیجہ صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کو دونوں کی معرفت عطا فرمائی ہے۔

فَصَلِّ لِرَبِّكَ۔ اَيِّ اِذَا شَاهَدْتَ الْوَاحِدَ فِي عَيْنِ الْكَثْرَةِ فَصَلِّ بِالْاِسْتِقَامَةِ الصَّلَاةِ التَّامَّةِ بِشُهُودِ الرُّوحِ وَ حُضُورِ الْقَلْبِ وَ اَنْقِيَادِ النَّفْسِ وَ طَاعَةِ الْبَدَنِ بِالتَّقَلُّبِ فِي هَيَاكِلِ الْعِبَادَاتِ فَاِنَّهَا الصَّلَاةُ الْكَامِلَةُ الْوَافِيَةُ بِحُقُوقِ الْجَمْعِ وَ التَّفْصِيلِ۔

یعنی جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے واحد کا مشاہدہ عین کثرت میں کیا تو آپ کامل نماز پڑھیے مشاہدہ روح کے ساتھ اور حضور قلب کے ساتھ اور انقیاد نفس و طاعت بدن کے ساتھ پینات عبادات اور ان کی صورتوں میں پھرتے ہوئے (۱) اور وجود الہی کے حقوق کا ایفا و اجراء جمع و تفصیل کی اسی صلوت معرفت

۱۔ تَقَلُّبٌ سے مراد راہِ سلوک میں انتقالاتِ مراتب ہے معنی یہ ہوئے کہ یہی وہ سلوک ہے جس میں انتقالات سے رُتَبَہٗ بِرُتَبَہٗ تَرْتَبُیْ اور حال سے اعلیٰ حال کی جانب پیش قدمی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَقَلَّبَكُم مَّوْثِيَكُمْ اَلَايَةُ سَيِّدِنَا الشَّيْخِ الْاَكْبَرِ مُحَمَّدِي الدِّينِ بْنِ عَرَبِيٍّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اس آیتِ کریمہ کی تفسیر میں فرمایا اِنْتِقَالَاتِكُمْ فِي السُّلُوكِ مِنْ رُتَبَةٍ اِلَى رُتَبَةٍ وَ حَالٍ اِلَى حَالٍ وَ مَوْثِيَكُمْ وَ مَقَامَكُمْ الَّذِي اَنْتُمْ فِيهِ فَيَفِيضُ عَلَيْكُمْ الْاَنْوَارَ وَيُنْزِلُ الْاِمْدَادَ عَلٰی حَسْبِهَا صفحہ ۲۶۵ جلد ۲ سورہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے سلوک میں.....

میں ہی ہے یہی نماز کامل و مکمل ہے اور یہی وہ نماز ہے جو حقوق جمع و تفصیل پر مشتمل رہی ہے۔

آیہ کریمہ کا خلاصہ یہ ہوا کہ اے محبوب! چونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحدت و کثرت نیز جمع و تفصیل کا انکشاف و اکتشاف کر دیا ہے پس آپ ہر حالت میں ہمیشہ کے لئے اپنی روح پر فتوح اور اپنے تَن و مَن مَآمَن کو اپنے رَب کی جانب مُتَوَجِّہ کر کے جَمْع و وَحْدَت کا شہود تفصیل و کثرت میں اور کثرت و تفصیل کا مشاہدہ جمع و وحدت میں کیا کیجئے یہی آپ کی وہ کامل نماز ہے جس میں عبادت کے مختلف ہیاکل و ہیأت ہیں اور یہی نماز جمع و وحدت، تفصیل و کثرت کے تمام حقوق کا توفیہ کرتی ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ آئینہ گریمہ نے ثابت کر دیا کہ سرورِ دُورِا عَلَیْہِ السَّجْدَةُ وَالْتِنَاءُ کا ہر لمحہ لَامِعَةُ اللہ جَلَّ مَجْدُہ کے اسماء و صفات، شیون و تجلیات کے مشاہدے میں اس طور پر گزرتا رہا ہے کہ آپ کی رُوح اَنُورُ مُشَاہِدُ و حَاضِر، آپ کا قَلْبُ اَنُورُ حَاضِر، آپ کا نَفْسُ اَنَفْسُ مُتَقَادُ اور آپ کا بَدَنِ اَنُورُ تَابِع رہا ہے۔

آئینہ اعیان میں اسماء و صفات، شیون و تجلیات کا مشاہدہ حاصل رہا ہے اور وجود مطلق کے آئینہ میں آثار و احکام کا معاینہ فرماتے رہے ہیں۔ اس مُشَاہِدَہ گاہِ کی نعمت عظمیٰ کی بجا آوری شکر کی خاطر آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو مُشَاہِدَہ نماز پر مأمور کر دیا گیا تاکہ اس نعمت عظمیٰ کی شکر گزاری بوجہ اَتَم ہو اور مشاہدہ بالائے

..... تمہارے اِنْتِقَالَاتُ ایک رتبہ سے دوسرے رتبہ کی طرف اور ایک حال سے دوسرے حال کی جانب اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے تمہارے وہ مقام جن میں تم ہو تو تم پر اَنُور کا اِفَاضَہ کرتا ہے اور ان مَقَامَات کے مطابق اپنی اِمْدَاد نازل فرماتا ہے۔ ۱۲ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہ تَعَالٰی۔

مشاہدہ علیٰ وَجْہِ الدَّوَامِ وَالِاسْتِرَارِ حاصل رہے جس کی قوت و سکت آپ کے سوا کسی دیگر کی بس سے خارج و باہر ہے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی نمازِ مُشَاہِدَہ وہ نماز ہے جس کے مشاہدہ میں نمازی کی ہر ہر نماز رہی، (۱) رہتی اور رہے گی کہ اس کی

۱۔ اس مُشَاہِدَہ کا مظاہرہ سَیِّدُ الْوَرَى عَلَیْہِ السَّلَامُ وَالتَّنَائُفُ نے اس حدیثِ پاک میں کیا ہے جس کو امام بخاری رَحِمَہُ اللہُ الْبَارِی نے اپنی جامع میں سَیِّدُنَا اَبُو ہریرَہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے فرمایا:

اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِيْ هٰهُنَا فَوَاللّٰهِ مَا يَخْفٰی عَلٰی خُشُوْعِكُمْ وَلَا رُكُوْعِكُمْ اِنِّيْ لَا رُكُوعَ مِنْ وَّرَآءِ ظَهْرِيْ۔ دیکھو صفحہ ۵۹ جلد ۱۔
یَعْنٰی رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میرا قبلہ (صرف) یہاں ہے تو اللہ تَعَالٰی کی قسم مجھ پر نہ تو تمہارا خشوع پوشیدہ ہے نہ تمہارا رکوع بے شک میں ضرور تمہیں اپنے پِشت دیکھتا ہوں۔

حَدِیثِ شَرِیْف کا پہلا جُمْلَہ اِسْتِفْہَامِیَّہ ہے اور اِسْتِفْہَامِ اِنْکَارِیَّہ ہے یعنی ایسا نہیں کہ میں صرف اس جانب کو دیکھتا ہوں جو سامنے ہے بلکہ اگلی جہت اور پچھلی جہت سب میرے سامنے اور میرے احاطے میں ہیں۔ اسی لئے فَاِیَّ تَفْرِیْعِیَّہ اپنے کلام میں استعمال فرما کر فرمایا۔ ”فَوَاللّٰہِ“ دوسرا یہ کہ آپ نے جُمْلَہ قَسْمِیَّہ استعمال فرمایا۔ تیسرا یہ کہ خشوع وہ عجز و تواضع ہے جو قلبی کیفیت ہے اور دل سے تعلق رکھتا ہے اور رکوع ظاہری تواضع و ظاہری کیفیت اِنْکَسَارِیَّہ ہے چوتھا یہ کہ اِنِّیْ سے جملہ شروع فرما کر اِنَّ کی خبر پر لَامِ قَسْمِ داخل فرما کر رُوْبِیَّتِہٖ کُلِّ کے دیکھنے اور جانتے کا مظاہرہ فرمادیا کہ رُوْبِیَّتِہٖ عَلَمٌ و دیکھنے دونوں معنی میں آتا ہے کیونکہ رُوْبِیَّتِہٖ اَسْبَابِ عَلَمِ میں سے ہے۔ جب کہ سبب بول کر مراد مُسَبَّب لیا گیا ہو۔ بیک کر شتمہ دو کار۔

قوت آپ کے رَبِّ مُقَيَّتٌ وَقَدِيرٌ نے آپ کو دی ہے صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
وَأَنْحَرُ، بَدَنَةَ أَنْأَيْتِكَ لِنَلَّا تَظْهَرُ فِي شُهُودِكَ بِالتَّلَوِينِ وَنَسْلُبُكَ مَقَامَ
الْتَّمَكِينِ وَكُنْ مَعَ الْحَقِّ بِالْفَنَاءِ الصَّرْفِ بَاقِيًا بِبَقَائِهِ أَبَدًا فَلَا تَكُونُ ابْتَرَفِي وَصَوْلِكَ
وَحَالِكَ وَاتِّصَالَ أُمَّتِكَ الَّذِينَ هُمْ ذُرِّيَّتُكَ بِكَ۔

یعنی اور اپنی اَنَائِيَّت کی اونٹنی قربان کیجئے تاکہ آپ کے شُہود میں تَلَوِیْن ظاہر نہ
ہو پائے تاکہ آپ کے اَعْلٰی مقام جَمَاوْ، مقام تمکین کو سلب نہ کروں اور آپ ہمیشہ کے
لئے تمام تر فنا ہو کر حق کے ساتھ رہیے حق کی بقاء سے باقی رہیے تو اس طور پر آپ
اپنے وصول اور اپنے حال میں (حق) سے منقطع نہ رہیں گے نہ ہی آپ کی امت جو
آپ کی اولاد (روحانی ہے) آپ سے اتصال میں منقطع و محروم رہے گی۔

إِنَّ شَانِيكَ إِنَّ مُبْغِضَكَ الَّذِي عَلِي خِلَافِ حَالِكَ الْمُنْقَطِعِ عَنِ الْحَقِّ،
هُوَ الْابْتَرُ لَا أَنْتَ فَإِنَّكَ الْبَاقِيُ بِبَقَائِهِ الدَّائِمِ الْمُتَّصِلِ بِكَ ذُرِّيَّاتِكَ الْحَقِيقِيَّةِ مِنْ أَهْلِ
الْإِيْمَانِ أَبَدًا الْأَبْدِينَ الْمَذْكُورُ فِيهِمْ دَهْرُ الدَّاهِرِينَ وَهُوَ الْفَانِي بِالْحَقِيقَةِ الْهَالِكُ الَّذِي
لَا يُوجَدُ وَلَا يُذَكَّرُ وَلَا يُنْسَبُ إِلَيْهِ وَلَدٌ حَقِيقَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

یعنی بے شک آپ سے بے بُر و بُغْض رکھنے والا وہ ہے جس کا حال آپ کے حال
سے بالکل مخالف ہے (اور) وہی ہے جو حق سے منقطع ہے درحقیقت وہی ابتر ہے وہی ہر

..... اسی حدیث شریف پر عَلَامَہُ بَذَرُ الدِّیْنِ عِنِّی کا تبصرہ یہ رہا کہ یہ عِلْمٌ وَرُؤِیَہُ
آنحضرت صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا اپنے تمام احوال میں رہے۔ صرف
حالت نماز کے ساتھ مُحْتَضِرٌ نہ تھے فرمایا مجاہد کا قول ہے إِنَّہ كَانَ فِي جَمِیْعِ اَحْوَالِہٖ
يَعْنِي مَا كَانَتْ مُخْتَصَّةً بِحَالَةِ الصَّلَاةِ۔ دیکھو حاشیہ ۶ بخاری شریف المجلد الاول صفحہ ۵۹

خیر سے محروم ہے نہ آپ کیونکہ آپ حق ہی حق کی دائمی، و سرمدی بقاء سے باقی ہیں اور رہیں گے اہل ایمان جو درحقیقت آپ کی اولاد ہیں ہمیشہ ہمیشہ آپ سے متصل رہیں گے ان میں تا بقاء زمان آپ کا ذکر و چرچا جاری رہے گا اور وہ (آپ سے بغض و بیر رکھنے والا) ہی نیست و نابود اور ہلاک ہونے والا ہے۔ وہی ہے جس کا نہ تو وجود و بود ہو گا نہ اس کا ذکر و چرچا رہے گا نہ ہی اس سے کوئی ولد و مولود منسوب ہو رہے گا۔ واللہ اعلم

یہ مسکین خادم دین مبین مصطفوی ابوالفتح محمد نصر اللہ خان بن خوش کیار خان السرروضوی نصرہ اللہ القوی کہتا ہے وباللہ التوفیق وھونعم الرفیق۔ مذکورہ بیانات و براہین سے وہ راسخہ عقیدہ تو روز روشن سے زیادہ روشن ہوا کہ سید الوری علیہ التحیۃ والثناء اپنے رب کے جمال ذات و صفات و افعال کا مشاہدہ براہ راست اعیان و کائنات کے آئینہ میں کرتے رہے ہیں اب دو مقاصد ایسے ہیں جن کے ایضاً و تفصیل نہایت ضروری ہے۔

۱۔ اول یہ کہ سید الوری علیہ التحیۃ والثناء کو جمال ذات رب کا کمال مشاہدہ اس درجہ حاصل ہے جس میں کوئی بھی آپ کا برابر و مساوی نہ رہا اور نہ رہے گا اس بحث و مقصد کی بناء محاورہ۔ محاضرہ مکاشفہ اور مشاہدہ کی تفصیل پر ہے۔

۲۔ دوسرا یہ کہ مخلوق میں سے ہر شخص اپنی استعداد کے مطابق رب کا مشاہدہ سب کائنات سے زیادہ سید کائنات علیہ الصلوٰات والتسلیمات کی پاک ذات و صفات و افعال منورہ میں کامل طور پر کر سکتا ہے و بس اس مقصد اعظم کے حصول کے لئے بہتر محل اور بہتر وقت نمازی کا قعدہ اور اس کا تشہد ہے جس نے نمازی کو تشہد کے کلمات اور کلمات کی ترتیب نے بہتر تصور عطا فرمایا اور مشاہدہ رب کا بہت بہتر موقعہ مہیا کر دیا ہے۔

پہلا مقصد

مُشَاهَدَہ - مَکَاشَفَہ - مُحَاضَرۃ کی تعریف میں

۱۔ جان لیں کہ تَجَلِّیَّات کی تین قسمیں ہیں۔ تَجَلِّی ذَات، تجلی صفات، تجلی اَفْعَال۔
تجلی ذات کی دو قسمیں ہیں۔ آول یہ کہ اگر تجلی ایسی رہی جس سے سَالِک کی
ذات، انوار کے تَجَلِّیَّات اور سَطَوَات میں فانی اور اس کے صفات ان میں مٹلاشی (۱)
ہو گئے ہیں پر اس کے بقایای وجود سے اب بھی کچھ باقی رہا پس اس تجلی کو صغہ
کہا جاتا ہے۔ یہ تجلی ذاتی ہے جس کی ایک علامت و تاثیر یہی ہے جو مذکور ہوئی
چنانکہ سَیِّدِنَا مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کا حال جن کو اللہ تعالیٰ نے اسی
تجلی ذاتی کے ساتھ باندھ کر فانی کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ فَلَمَّا تَجَلَّی رَبُّہُ
لِلْجَبَلِ جَعَلْہُ دُکَّآً وَخَرَّ مُوسٰی صَعِقًا۔ (آیت ۱۲۳ سورۃ اعراف)
ترجمہ: پھر جب اس کے رَب نے اپنا نور چمکایا پہاڑ پر اسے پاش پاش کر دیا اور
موسیٰ بے ہوش گرا۔

اور اگر تجلی ذاتی کی تاثیر سے سَالِک بِالْکُلِّ وَبَکُلِّ بَقَیَاءِ وُجُود سے اِنْخِلَاع کر چکا ہے۔
چنانچہ فَنَاءِ وُجُود کے بعد اس کی حقیقت بقاء مطلق سے واصل و پیوست ہوا پس
وہی ہے فانی فی اللہ باقی باللہ وہی ہے جو ہمیشہ ذاتِ اَزَلِی کا مشاہدہ، ازلی نور کے
ساتھ کرتا رہتا ہے یہی وہ خلعت ہے جس کو خاص طور سے خَالِقِ عَالَمِ جَلِّ مَجْدہ

۱۔ مُتَلَاشِی کے معنی پاش پاش ہو جانا۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہ

نے سیدِ الوری، سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کو بخشا ہے۔ یہی وہ عالمی تاج ہے جس کی بناء پر خالقِ عالم نے محبوبِ دوسرا علیہ التحیۃ والثناء کو اپنی پوری خدائی کا شہنشاہ معظم گردانا ہے اور یہی وہ شربت ہے جس کی لذت سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی ذات و صفات و افعال میں جاری و ساری ہے جس کے جرعات جامِ حبیب مطلق کے خواص متابعان کے کام و زبان پر بھی جاری و ساری ہیں۔ خاصانِ متابعان محبوب و مطلوب ان جرعاتِ دلدوز سے لطف اندوز ہوتے رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا مِنْهُ بِهِ وَلَهُ (۱) مِنْهُ وَلَهُ وَآلِيهِ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ (۲)۔

۲۔ دوسری تجلی صفت ہے اس کی علامت اور اس کی تاثیر کا اثر سالک کا خشوع اور خضوع ہے یہ اس صورت میں ہے جب کہ ذاتِ قدیم صفاتِ جلال (۳) کے ساتھ سالک پر تجلی کرے۔

إِذَا تَجَلَّى اللَّهُ لَشَيْءٍ خَشَعَ لَهُ (۴) اور اس کی علامت و تاثیر سرورِ ذاتِ سالک

۱۔ ”مِنْهُ“ اس شراب یا جام کے گھونٹ کا کچھ حصہ۔ ”بِهِ“ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے وسیلہ عظمیٰ سے ”لَهُ“ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی خاطر۔ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ۔

۲۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم سے ہی ہر طرح کی سلامتی ہے آپ ہی کے لئے ہے اور آپ ہی کی طرف اور آپ ہی پر ہے ہر طرح کا سلام۔ ۱۲ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ۔

۳۔ صِفَاتِ جَلَالِ جیسی عَظَمَتْ وَقُدْرَتِ کَبَرِیَا وَجَبْرُوت۔ ۱۲ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ۔

۴۔ جب اللہ تعالیٰ کسی شی کے لئے متجلی ہوتا تو وہ شی اس کے لئے عجز و فروتنی کرتی ہے۔ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ۔

رہتا ہے اور یہ اس صورت میں جب کہ ذاتِ قَدِیْمُ صفاتِ جمال کے ساتھ تجلی فرمائے اس کا مطلب یہ کہ ذاتِ اَزلی صفاتِ جَلال و صفاتِ جَمال (۱) سے موصوف رہی ہے اور رہے گی کہ اَزلی و اَبَدی ہے اور صفاتِ قدیم ہیں پر سالک پر کبھی صفاتِ جلال کے ساتھ متجلی ہوتی ہے اور بوقتِ دیگر صفاتِ جمال کے ساتھ جیسا مُقْتَضٰی ہو مَشِیَّتِِ الٰہی کا حسبِ اختلاف استعداداتِ سالکین۔ پس کبھی صفتِ جلال ظاہر ہوگی اور صفتِ جمال باطن اور گاہی صفتِ جمال ظاہر ہوگی اور صفتِ جلال باطن۔

۳۔ تیسری تجلی، تجلی افعال ہے اس کی تاثیر یہ ہے کہ سالک اس کے اثر سے مخلوق کے افعال سے قطع نظر کرتا ہے مخلوق کی جانب نفع و ضرر کی نسبت کو صَرَفِ نظر کر دیتا ہے اَعْنٰی بہ نفع و ضرر کی نسبت براہِ راست قَادِرِ مُطْلَق کی جانب ہی کرتا ہے۔ مخلوق سے خیر و شر کی اِضَافَتُ سَاقِط کر دیتا ہے اس تاثیر کے اثر سے اب سالک کے نزدیک خلق کی مَدْح و ذَم اور ان کے قبول و رَدِّ مُسْتَوٰی و برابر رہتے ہیں اس کی وجہ ظاہر کہ سالک جب مجرد فعلِ الٰہی کا مشاہدہ کرتا ہے پس یہ مشاہدہ سالک کو خَلْق کی جانب اَفْعَال کی اِضَافَت سے مَعزُوْل کر دیتا ہے۔

اس تیسری تجلی، تجلی اَفْعَال کی علامت اور اس کا اثر سالک کی زبان پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ اَعْلٰی اَحْفَرَتْ عَظِیْمُ الْمَرْتَبَتِ اَحْمَدُ رِضَا خَانِ بَرِیلَوٰی مُقَرَّرِی اَفْغَانِی کے مُنْدَرَجَہ ذِیل قِطْعہٗ شَعْر کے بیتِ اَوَّل میں ظاہر ہے۔

۱۔ جیسی رَافَت و رَحْمَت، لُطْف و کَرَم۔ مِنْہُ نَصَرَهُ اللہ تَعَالٰی

قطعہ

نہ مرا نُوْش زِ تحسین نہ مرا نِیش زِ طعن
نہ مرا گوْش بَمَدْحِ نہ مرا ہُوْش ذِی
مَنَم وُ رِجْ خَمُوْی کہ نَکْجَدِ دَرُوْی
جَزْ مَن وُ چَند کِتَابِے و دَوَات وُ قلمے

ان تجلیات ثلاثہ میں سب سے پہلی تجلی جو سالک پر پَر تَوَاکُلُن ہوتی ہے وہ ہے
تجلی افعال اس کے بعد تجلی صفات اور پھر تجلی ذات ہے۔

اصطلاح صُوفِیَاء صَافِیَہ میں تجلی افعال کے شہود کو مُحَاضَرۃ کے نام سے یاد کیا جاتا
ہے اور شہود تجلی صفات کو مُکَاشَفَہ کے ساتھ مَوْسُوم کیا گیا ہے اور شہود تجلی ذات کو
مُشَاہَدَہ، فقیر کے اس بیان کو اگر عاشق صادق امین صادق عَلَیْہِ السَّلَامِ وَالثَّنَاءُ حضرت
عَلَامَہ جَامِی رَضِیَ اللہُ الْبَارِئُ الْقَوِیُّ عَنْہُ کے کَلِمَاتِ مُلَمَمَہ کے مشاہدہ میں دیکھنا ہو تو نَقْشُ
الْفُصُوصِ کے فَصِّ حِکْمَۃٖ نَفْثِیَۃٖ فِی حِکْمَۃٖ شَیْثِیَۃٖ کی شرح نَقْدُ النَّصُوصِ صفحہ ۴۷
مطبع بمبئی ۱۳۰۶ھ میں دیکھیں۔

ف:- جاننا چاہیے کہ حَقِّ سَمَانِہٖ مَن حَیْثُ الذَّاتِ مَوْجُودَاتِ پر تجلی نہیں فرماتا
پَر مَن وَرَاءَ الْحِجَابِ تجلی فرماتا ہے اور وہ حُجُبِ حَقِّ جَلِّ مَجْدِہٖ کے اَسْمَاءِ ہیں جیسے اسم
اللہ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِیْمُ وَغَیْرِہَا مِّنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنٰی۔

دوسرا مقصد

نماز کا قعدہ اور اس میں کلمات مشہودہ اس بات کا مستحکم و مضبوط عقیدہ راسخہ دیتے ہیں کہ سید الوری علیہ التحیتہ والثناء میں حق جل مجدہ کا مشاہدہ بروحہ کمال ہوتا ہے تشہد میں آپ کا تصور نمازی کے لئے ناجی (۱) ہے۔

اے عزیز جان! جان لے کہ ارکان نماز اور ان کی ترتیب میں نیز نمازی کے افعال مخصوصہ اور کلمات خاصہ میں جو خاص خاص ارکان میں ترتیب وار رکھے گئے ہیں، باہمی خاص ربط اور خاص الخاص مناسبت اور تعلق ہے، جن کے تصورات نمازی کو ایک خاص معراجی مقام مہیا کر دیتے ہیں، سرور دوسرا علیہ التحیتہ والثناء نے نماز کو مومن کی معراج قرار دیا ہے۔

فرمایا۔ الصَّلَاةُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ۔ نماز، نماز ہونے کے اعتبار سے ایمان والوں کے لئے معراج ہے جس میں روحانی مشاہدہ، قلبی حضور، نفسانی انقیاد و بدنی اطاعت موجود ہو، یہ معانی و اوصاف نماز میں ہونا چاہیئے اور یہ حدیث پاک کے کلمہ ”الصَّلَاةُ“ کے الف و لام سے مترشح ہے اس طور پر نماز پر پڑھنا حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی سُنَّت ہے کہ نمازی پر واجب ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ صَلُّوْا کَمَا رَأَيْتُمُوْنِیْ اُصَلِّیْ یعنی تم نماز اس طرح پڑھو جس طرح

۱۔ رِجَاث دینے والا ہر عذاب سے۔ مِنْهُ نَصْرَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی۔

تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا۔ سَيِّدُ الْوَرَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالثَّنَاءُ کی نماز کی تَوْصِيح و تَشْرِيح تفصیل وار سورہ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ میں گزر گئی۔ یہ بات خاص طور سے ملحوظ خاطر رہے کہ کلماتِ تشہد کا پڑھنا مُصَلِّیٰ پر واجب ہے۔ حضرت جَلِيلُ الْقَدْرِ صَحَابِی سَيِّدُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سے مروی، فرمایا۔

اَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ وَعَلَّمَنِي التَّشَهُدَ كَمَا كَانَ يُعَلِّمُنِي سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَقَالَ قُلِ السَّلَامُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ نماز کے قعدہ میں تشہد کا پڑھنا بِالْمُؤَاطَبَةِ سرورِ دُوسرا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالثَّنَاءُ سے ثابت اس کی تعلیم اور پڑھنے کا حکم بھی حَدِيثُ فَوْقِ الذِّكْرِ میں کلمہ ”وَعَلَّمَنِي“ اور کلمہ ”قُلِ“ سے ظاہر ہے اور یہ امر اپنی جگہ مُحَقَّق و ثَابِت ہے کہ اَصْل وَضَع میں اَمْر و جَوْب کے لئے آتا ہے جب تک کوئی قَرِینہ و جَوْب سے صارفہ موجود نہ ہو لے معتبر کُتُبِ اَصُول میں واجب کی تعریف یہ لکھی ہے کہ جس عمل و فعل پر حضور سَيِّدِ عَالَم صَلَّی اللہُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے مُوَاطَبَتْ و دوام فرمایا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ اس فعل و عمل کے کرنے کا حکم بھی دیا ہو وہ واجب ہے اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی جان لینا ضروری ہے کہ کلماتِ تشہد کے معانی بروجہ النشاء مقصود و مراد ہیں۔ نہ بطریق حکایت (۱) در میں ہے۔ وَيُقَصَّدُ بِالْفَاطِ

۱۔ اگرچہ یہ کلماتِ مَعْرَاجِ رَاج کے یاد دہانی پر بھی اَدَلِّ دَلِيل رہے ہیں اور رہیں گے۔ پر نمازی کے لئے ان کلمات کا پڑھنا بطور انشاء واجب ہے تفصیل درکار ہو تو صفحہ ۱۳۶ جلد ثانی فتوحاتِ مکیہ دیکھئے۔ ۱۲ مِنْهُ نَصْرَةُ اللہِ تَعَالَى۔

التَّشَهُّدَ مَعَانِيهَا مُرَادَةٌ لَهُ عَلَيَّ وَجِهَ إِلَّا نَشَاءُ كَانَتْ يُحْيِي اللَّهُ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَيَّ نَبِيِّهِ
وَعَلَيَّ نَفْسِهِ وَأَوْلِيَائِهِ۔ دیکھئے اللَّبَابُ فِي شَرْحِ الْكِتَابِ لِلْمِيدَانِيِّ عَلَيَّ الْجَوْهَرَةِ
النَّبِيِّ شَرْحَ مُخْتَصَرِ الْقُدُورِيِّ فِي بَابِ صِفَةِ الصَّلَاةِ صَفْحہ ۷۰، مطبع ترکی۔

يَعْنِي مُصَلِّيً وَنَمَازِي الْفَاطِ تَشَهُّدَ سَ ان کے معنی بطور انشاء مراد لے گویا وہ (نمازی)
بارگاہِ الہی میں ہدایا و پیشکش کر رہا ہے اور اس کے پاک نبی پر سلام عرض کر رہا
ہے اور اپنے آپ پر اور اس کے ولیوں پر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَعَنْهُمْ ثُمَّ بِهِمْ اب تو
نمازی کا قصد و ارادہ ان کلمات مشہودہ تشہد کے ساتھ یہ رہے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ہی
حضرت و حضور میں اپنی تمام عبادات کے ہدایا پیش کر رہا ہے قولی ہوں یہ عبادات یا
فعلی ہوں خواہ یہ عبادات مالیہ ہوں پر نمازی کی پیشکش اس حالت میں ہے جس میں وہ
اپنے رَبِّ کے مشاہدہ سے لُطْفٌ اَنْدُوزُ ہو رہا ہے عرض کرتا ہے۔ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ مَلِكٍ وَ
بِقَاءِ اللَّهِ هِيَ كَيْ هِيَ وَالصَّلَاةُ نَمَازٍ، عِبَادَاتٌ قَوْلِيَّةٌ وَفَعْلِيَّةٌ اللَّهُ هِيَ كَيْ لَے ہیں۔

وَالطَّيِّبَاتِ وَحَدَانِيَّتِهِ كَيْ شَهَادَاتٍ اور رسول پاک صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْ
عَالَمِ رِسَالَتِ عَظْمَى كَيْ شَهَادَاتٍ نِزَآپ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْ عَبْدِيَّتِهِ كَالِدِهِ كَيْ
شَهَادَاتٍ نِزَآپ عِبَادَاتِ مَالِيَةِ اللَّهِ هِيَ كَيْ لَے ہیں۔ جَلَّ مَجْدُهُ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
حَبِيبِهِ عَبْدِهِ الْخَاصِّ الْكَامِلِ الْمُكْمَلِ الَّذِي هُوَ الْكُلُّ وَلَهُ الْكُلُّ وَمَوْلَاهُ كُلُّ الْكُلِّ
تَجِدُ الْكُلَّ إِذَا نَظَرْتَ الْكُلَّ فِي الْكُلِّ كَلِمَاتٌ بِالَا كَاتِلِي اور قَارِي، مُشَاهِدَةٌ مُطْلَقٌ سَ
مَلْدُودُ ہو رہا ہے اس میں إِضَافَةٌ چاہتا ہے إِضَافَةٌ كَيْ صُورَتِ يَہ رہی کہ اب وہ مُشَاهِدَةٌ رَبَّانِيَّةٌ
كَيْ جَانِبِ مُنْقَلٍ هُوَ يَہ رَبَّانِيَّةٌ مُشَاهِدَةٌ اس كُو بَوَجْهِ اَتَمُّ وَ اَكْمَلُ اِسْمُ اَعْظَمُ (اللہ) كَے مَظْهَرِ اَتَمُّ
كَے سِوَا نَہیں مَل سَكْتَا اس لَے وہ مَظْهَرِ اَتَمُّ اِسْمِ اَعْظَمُ سُرُورِ دُوسَرَا عَلَيْهِ التَّحِيَّةُ وَالنَّشَاءُ هِيَ كَيْ
جَانِبِ مُتَوَجِّہ ہو كر عَرْض كَرْتَا هَے السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔

یعنی ہر طرح کا سلام آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر ہے اے اللہ کے نبی صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اور اللہ تَعَالٰی کی رحمتِ کاملہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر رہی اور اس میں اِزْدِیَادٌ وَاِضَافَةٌ ہوتا رہتا ہے۔

السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ

یہ جملہ نِدَائِیَّہ اور یہ کلمات مشہودہ اپنے اندر بہت سی حکمتیں اور بہت سے معانی لئے ہوئے ہیں ان میں سے بعض کی توضیح و تشریح کر دیتا ہوں بِاللہِ التَّوْفِیْقُ۔
جان لے کہ یہ تشریح جملہ بالا السَّلَامُ عَلَیْكَ کی تَحْلِیل اور ترکیب سے بخوبی حاصل ہو سکتی ہے۔

تَحْلِیل

السَّلَامُ عَلَیْكَ میں اَلِفٌ وَاَیُّہٗ (۱) جِنْسُ کے ہیں پس معنی یہ ہوئے کہ جِنْسِ سلام آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر ہے، آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے ہے، آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی جانب ہے اور آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے لئے ہے اے اللہ کے نبی ”عَلِیْكَ“ میں ”ک“ حرفِ خطاب ہے جو مُشَافَہ اور مُوَاجِہہ پر دَلَالَتُ کرتا ہے جس سے ہر نمازی یا تشہد کا ہر ہر تالی و قاری کی حضور و حاضری، حضورِ اَنُور صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی حضور میں مُسْتَفَاد ہوتی ہے اَعْنِی بِہ کہ تَالِی و قَارِی حضورِ اَنُور صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی حضور میں حاضر ہے اور حضورِ اَنُور صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اس کے لئے ناظر ہیں۔

۱۔ جو کہ اپنے مَدْخُول کے جِنْسِ حَقِیْقَت کی جَانِب مُشِیْر ہے بَغِیْرِ لِحَاطِ فَرْد وَاَفْرَاد کے۔

۱۲۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

آيَهَا میں ”آيَ“ مَبْنِيٌّ عَلَي الصَّيِّمِ مَنْصُوبٌ مَحَلًّا مَفْعُولٌ بِهِ لِدَعَوْتِ (۱) اَوْ ”
 نَادَيْتِ“ الْمُقَدَّرُ وَجُوبًا وَحَرْفُ النَّدَاءِ اَي ”يَا“ مَحْذُوفٌ وَالْهَاءُ فِي ”آيَهَا“ حَرْفُ
 تَنْبِيْهِ وَ”النَّبِيِّ“ مَرْفُوعٌ مُنَادِي وَالْاَلِفُ وَاللَّامُ عَلَي ”النَّبِيِّ“ عَوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ
 اِلَيْهِ وَهُوَ كَلِمَةُ الْجَلَالَةِ ”اللّٰهُ“ يَعْنِي ”آيَهَا“ میں ”آيَ“ مَبْنِيٌّ بِرَضْمَةٍ هِيَ مَنْصُوبٌ هِيَ
 اس لئے کہ اس کا محل، محلِ نصب ہے کیونکہ یہ ”دَعَوْتُ“ یا ”نَادَيْتِ“ کا، جس کی
 تقدیر کلام عرب میں ضروری اور واجب ہوتی ہے مَفْعُولٌ بِهِ ہے۔

”یا“ حرفِ ندا محذوف ہے اور کلمہ ”آيَهَا“ میں ”ہَا“ حرفِ تَنْبِيْهِ ہے۔

”النَّبِيِّ“ مُنَادِي مَرْفُوعٌ هِيَ اَلِفٌ وَلاَمٌ عَوَضٌ وَبَدَلُ هِيَ اُسُ کلمہ سے جس کی
 طرف کلمہ نبی (صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم) مُضَافٌ ہے وہ کلمہ جَلَالَتَہُ ”اللّٰهُ“ ہے وہ
 مُضَافٌ اِلَیْہِ ہے نَبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا۔ تحلیل کے بعد اب اَصْلُ عِبَارَتِ
 یوں رہی۔ کُلُّ سَلَامٍ عَلَیْکَ (اِنِّیْ) دَعَوْتُکَ اَوْ نَادَيْتُکَ یَا نَبِیَّ اللّٰہ یعنی ہر طرح کا
 سلام آپ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر ہی ہے اِی غَیْبِ کی خبر دینے والے مجھے
 آپ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی تَوَجُّہ کی حاجت ہے میری حاجت کو روا فرما۔

۱۔ جاننا چاہیے کہ جُمْلَہٗ نِدَائِیَّہٗ میں ”اَدْعُوْا یَا اُنَادِی“ کی تقدیر سے ”دَعَوْتُ یَا نَادِیْتُ“
 بصیغہ ماضی کی تقدیر بہ وُراجِحْ ہے گو اَفْعَالُ بَصِیغَہٗ مُضَارِعٍ یا بَصِیغَہٗ ماضی دونوں اِنْشَائِیَّہٗ ہیں۔
 بہتری اور رَاجِحِیَّتِ کی وجہ یہ کہ اَفْعَالُ اِنْشَائِیَّہٗ کا استعمال صیغہ ماضی کے ساتھ اَغْلَبُ ہے
 نیز یہ کہ بر تقدیر ”اَدْعُوْا یَا اُنَادِی“ بَصِیغَہٗ مُسْتَقْبَلِ جُمْلَہٗ نِدَائِیَّہٗ کا خَبَرِیَّہٗ ہونا ظاہر ہوتا ہے جو
 اِنْشَائِیَّہٗ کا عکس ہے۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللّٰہ تَعَالٰی۔

تَرْكِيبُ

كُلُّ سَلَامٍ سے اَفْرَادِ سَلَامٍ مراد ہیں افراد میں حقیقت اصل عُنْصُرُ ہوا کرتی ہے۔ حقیقت یہاں پر جنس سلام ہے پس ”سَلَام“ پر الف و لام داخل فرما کر اَلْسَلَامُ ہو گیا۔ ”عَلَيْكَ“ میں کَافِ خِطَابِ حضوری اور قُرب پر دلالت کرتا ہے۔ اسی کَافِ خطاب کی بناء پر لفظ و تلفظ میں ”یا“ نداء سے استغنا لازم آیا پس ”یا“ کو حذف کر دیا اور وہ اس لئے کہ ”یا“ قُرب و بعد (۱) دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے اور کَافِ قُرب و حضور پر دال ہے کَافِ خِطَابِ ”كَ“ کو تَنَائِي سے مُؤَكَّدٌ و مُزَيَّنٌ گردانا فرمایا اَلْسَلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ اور ”النَّبِيُّ“ پر اَلِفٌ و لَامٌ داخل کر دیا ہے۔ کہ یہ الف و لام مُضَافٌ اِلَيْهِ ”اللہ“ کا عوض ہے عرب عربا کا قاعدہ ہے جب چاہتے ہیں کہ کلام مختصر ہو جائے اور معنی میں کوئی فرق نہ آنے پائے تو مضاف الیہ کو حذف کر کے مضاف پر الف و لام داخل کر دیتے ہیں اسی قاعدہ کے ماتحت ”يَا نَبِيَّ اللّٰهِ“ میں کلمہ جلالت حذف ہوا ”نَبِيَّ“ پر اس کے بدل میں اَلِفٌ و لَامٌ داخل کر دیا گیا اَلنَّبِيُّ ہوا۔ پس تَرْكِيبِ عِبَارَتِ سَابِقَةٍ یوں ہوئی اَلْسَلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اَلنَّبِيُّ مُنَادٰی ہے جس کے مُسَمًّى کی توجہ اس حرفِ نِدَا کے ساتھ مقصود و مطلوب ہے جو یا مخذوف ہے کلام پاک میں بر تقدیر وجود قرینہ حَذْفِ نِدَا کی مثال موجود ہے وہ ہے۔ قَوْلُهُ تَعَالٰی یُوسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا۔ اَلَا یَٰۤاِیُّ الَّذِیْ اَصَابَكَ مِنْ زُلْخٰنَا۔ یَعْنٰی یَا یُوسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اے یوسف اسے در گزر کیجئے اور اس کا خیال نہ کیجئے یہاں پر حَذْفِ یَاۤءِ نِدَا کا قرینہ سَیِّدِنَا یُوسُفُ عَلٰی نَبِیِّنَا وَعَلِیْهِ الصَّلٰوَةُ وَالسَّلَامُ کی حضور ہی ہے۔

۱۔ دوری و نزدیکی۔ مِنْہُ غُفْرَکَ۔

کافیہ میں ہے الْمَنَادِي وَهُوَ الْمَطْلُوبُ اِقْبَالُهُ بِحَرْفِ نَائِبٍ مِّنَابٍ اَدْعُو لَفْظًا اَوْ تَقْدِيرًا۔ (۱) یعنی منادی وہ ہے جس کے مسمیٰ کی توجہ مطلوب و مقصود ہے ایسے ایک حرف کے ساتھ جو ”اَدْعُو“ کا قائم مقام ہو۔

یہ مَنَادِی یا یہ طلب یا وہ نِيَابَت لفظی ہو یا تقدیری ہو نیز اسی کافیہ میں ہے وَيَجُوزُ حَذْفُ حَرْفِ النَّدَاءِ عِنْدَ قَرِينَةٍ مِثْلُ يُوْسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا اور جائز ہے حرفِ ندا کا حذف جیسے یوسف اس کا خیال نہ کیجئے۔ حَاشِيَةُ عَبْدِ الْغُفُورِ میں ہے۔ مَنَابٍ اَدْعُو اِلَّا نَشَائِي لَانَ الْجُمْلَةَ النَّدَائِيَّةَ اِنْشَائِيَّةً فَاَلَاوَلِي تَقْدِيرٍ دَعَوْتُ اَوْ نَادَيْتُ لَانَ الْاَغْلَبَ فِي الْاَفْعَالِ اِلَّا نَشَائِيَّةً مُّجِيئَهَا بِلَفْظِ الْمَاضِي۔ دیکھو صفحہ ۳۲۸ بَحْثُ مَنَادِي الْمَطْبَعُ الْمُجْتَبِئِي فِي بَلَدَةِ دِهْلِي۔

یعنی ”یا“ حرفِ ندا ”اَدْعُو“ انشائی کی جگہ استعمال ہوتا ہے اس لئے کہ جملہ ندائیہ انشائیہ ہوتا ہے پس بہتر یہ ہے کہ ”دَعَوْتُ“ یا ”نَادَيْتُ“ (بجائے ”اَدْعُو“ یا ”اُنَادِي“ کے) مُقَدَّرَ مان لیا جائے کیونکہ افعال انشائیہ میں اَغْلَبُ یہی ہے کہ وہ بلفظ ماضی ہوں۔

اَيُّ طَلَبًا لَفْظِيًّا يَتَلَفُظُ اِلَهَ الطَّلَبِ نَحْوُ يَا زَيْدٌ اَوْ طَلَبًا تَقْدِيرِيًّا بِتَقْدِيرِهَا نَحْوُ يُوْسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا۔ یعنی یہ طلب لفظ میں ہو جس میں طلب کا الہ ملفوظ ہو جیسا یا زید اس میں زید کو یا حرفِ نداء کے ساتھ پکارا گیا۔

یا یہ طلب تقدیری ہو (مان لی گئی ہو) جس میں الہ طلب ملفوظ نہ ہو پر معنی اس کے مراد ہوں جیسے ارشاد باری تعالیٰ یوسف! اس خیال میں نہ رہے ظاہر ہے کہ یہاں ”یا“ حرفِ نداء لفظ میں تو نہیں پر ازروئے معنی کہ مراد ہیں پس تقدیرا ”یا“ موجود ہے۔

۱۲ مِنْهُ نَصْرَهُ اللّٰهُ

مذکورہ بالا مفصل و مبرہن بیان سے مندرجہ ذیل اہم غموض و رموز کا انکشاف و
انکشاف ہوتا ہے۔

۱۔ یہ کہ نمازی حالت نماز میں مُشاہدہ رَبِّ پر مُکلف ہے اُعْبُدْ رَبَّكَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ۔ الْحَدِيثُ یعنی اپنے رب کی بندگی و عبادت کر
اس طرح گویا تو اسے دیکھتا ہے پھر اگر تو اس قابل نہیں کہ اسے دیکھے پس
یہ تو ہو کہ وہ تجھے دیکھتا ہے (بہر حال حضورِ قلبی، انقیادِ نفس و طاعتِ بدن نماز
میں ضروری ہے)

۲۔ یہ کہ نمازی حالت نماز میں اس بات پر مکلف ہے کہ وہ رب کا مُشاہدہ سُرورِ
دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِيَّةِ وَالتَّنَآءِ میں کرے یہ جان کر اور یہ مان کر کہ حقیقۃً مُشاہدہ رَبِّ
کا مظہرِ اَتم آپ ہی ہیں صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

۳۔ یہ کہ نمازی کو حُصُولِ مُشاہدہ رَبِّ کے لئے سُرورِ دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِيَّةِ وَالتَّنَآءِ کی ہی
توجہ اور امداد کی حاجت ہے جس کے بغیر نہ تو نمازی کی نماز قبول ہوگی نہ ہی
اس حجاب کا ازالہ ہوگا جس کی بناء پر نمازی مشاہدہ رب سے محجوب تھا۔

۴۔ یہ کہ کلماتِ تشہدِ انشائیہ ہیں نہ حکائیہ یہ کلمات حقیقت میں عابد کے عبادات کی
پیش کش ہیں۔

۵۔ یہ کہ یہ کلمات بامعانی ہیں بلکہ معراجیہ (۱) ہیں، نیز یہ کہ بامعانی کلمات کے

۱۔ ان معراجی کلمات کے مقاصد ”السُّوَالُ الثَّامِنُ وَالْأَرْبَعُونَ وَمِائَةً“ کے تحت
الْفُتُوْحَاتُ الْمَلِیَّیَّةُ کے صفحہ ۱۲۶ جلد ۲ میں دیکھئے۔ ۱۲ مِنْهُ نَصْرَةُ اللہِ تَعَالٰی

تصوُّرات اُن کے معانی سے مُقَدَّم ہوا کرتے ہیں۔

۶- یہ کہ نمازی سُرورِ دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِیَّۃُ وَالتَّنَاؤُ کو بارگاہِ الہی میں حاضر و ناظر جان لے۔

۷- یہ کہ جب سُرورِ دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِیَّۃُ وَالتَّنَاؤُ کو ”یا“ نِدا کے ساتھ نماز کی حالت میں

اِمْدَاد کے لئے پکارنا، اور اِستِمْدَاد کے لئے یاد کرنا جائز بلکہ واجب قرار دیا گیا ہے تو

ظاہر بلکہ اَظہر کہ خارج نماز میں اِستِمْدَاد و طَلَبِ اِمْدَاد کے لئے آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی

عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو پکارنا کبھی ناجائز نہیں ہو سکتا کیوں کہ جو بھی چیز ہو یا قول و فعل

ہو جو خارج نماز میں ناجائز و حرام ہو تو وہ نماز کا رُکُن نہیں بنایا جاسکتا۔

۸- یہ کہ جب حضور صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو خارج نماز میں آپ کا اُمَّتِی ”

یَا نَبِیَّ (صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم) کے ساتھ پکار سکتا تو ظاہر ہے کہ حضور

صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو آپ کے ہر لَقَب کے ساتھ یاد کر پکار سکتا ہے جیسے

کہے یَا رَسُوْلَ اللہِ، یَا حَبِیْبَ اللہِ، یَا نُورَ اللہِ، یَا قَاسِمَ الْاَرْزَاقِ وَالْعُلُوْمِ، یَا

كَاشِفَ الْعُومُوْمِ وَالْهُمُوْمِ، یَا كَاشِفَ الْعُمَّةِ، یَا مُجَلِّی الطُّلَمَةِ یَا فَارَقْلِیْطَ، یَا طَہْ،

یَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِیْنَ، یَا شَافِی، وَغَیْرِہَا مِنْ الْاَلْقَابِ الْكَرِیْمَةِ الْجَمِیْلَةِ السَّادَةِ۔

۹- یہ کہ سُرورِ دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِیَّۃُ وَالتَّنَاؤُ ہر چیز و ہر شخص کی ہر آواز کو سُن لیتے ہیں (۱)

۱- جَلِیْلُ الْقَدْرِ صَحَابِی أَبُو ذَرٍّ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مَرْوِی فرمایا قَالَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ

عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنِّیْ اَرِیْ مَا لَا تَرَوْنَ وَاَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُوْنَ اَطَلَبْتُ السَّمَاءَ وَحَقَّ لَهَا اَنْ

تَنْقُطَ لَیْسَ فِیْہَا مَوْضِعٌ اَرْبَعُ اَصَابِعَ اِلَّا وَ مَلْکٌ وَاَضَعُ جَبْہَتُہٗ سَاجِدًا لِلّٰہِ۔ یَعْنِی سُرورِ

دُوسرا عَلَیْہِ التَّحِیَّۃُ وَالتَّنَاؤُ نے اِرشاد فرمایا کہ بیشک میں ہر اُس شے کو دیکھتا ہوں.....

خواہ وہ آواز بلند ہو یا پست مشرق کے کسی حصے سے ہو یا مغرب کے کسی بُقْعے سے آسمان سے یا آسمان و زمین کے درمیانی فضاء سے بلکہ وہ آواز عرش سے ہو یا کرسی کی ”اَیُّهَا النَّبِیُّ“ نمازی اپنے تشہد میں اَیُّهَا الرَّسُولُ یا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اَلْقَابِ شَرِیفَہ میں سے دوسرے لَقَب کے بجائے۔ اَلنَّبِیُّ اس لئے کہتا ہے کہ نبوت باعتبار معنی و مفہوم کے رِسَالَت سے عام ہے نیز یہ کہ مَقَامِ نُبُوَّتِ ذَاتِ نَبِیِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے لئے مَقَامِ رِسَالَت سے اَعْلٰی اور اَشْرَف ہے۔ ہمارے آقا و مَوْلٰی سب سے اَعْلٰی وِلی ہیں تو اَعْلٰی نَبِی ہیں اور اَعْلٰی رَسُوْل بھی اور وَلَیَّتِ نَبِی کا مقام نبی کے لئے مَقَامِ نُبُوَّت سے بھی اَعْلٰی تر ہے۔ کیونکہ وَلَیَّتِ نَبِی نُبُوَّةِ نَبِی کا باطن ہوتی ہے اس مَقَام میں نبی کا تعلق حق ہی حق کے ساتھ رہتا ہے۔ جس میں خلق کا کوئی اعتبار نہیں اس مرتبہ میں وَلِی

..... جس کو تم نہیں دیکھتے اور ہر اس آواز کو سنا ہوں جس کو تم نہیں سننے (بطور مثال و تمثیل ایک آواز کا ذکر فرمایا جو ہمیں سنائی نہیں دیتی کہ) آسمان چرچرایا اور اس کا چرچرانا حق ہے کیونکہ اس میں چہار اَنْگُشتِ مِقْدَار کی اتنی جگہ نہیں جس پر فرشتہ پیشانی ٹیکے اللہ کے لئے سجدہ نہ کر رہا ہو۔ (ترمذی شریف، ابن ماجہ وغیرہ) مَنْ کُتِبَ الْحَدِیْثُ۔ اَبْوَابُ الزَّهْدِ صفحہ ۳۳۶، بَابُ مَا جَاءَ فِیْ قَوْلِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم لَوْ تَعَلَّمُوْنَ مَا اَعْلَمَ لَصَحِیْحُکُمْ فَلِیْلًا۔ الْحَدِیْثُ، صفحہ ۳۱۹، ابن ماجہ شریف بَابُ الْحَزْنِ وَالْبَکَاءِ۔ ۱۲ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔ وَهُوَ یَرِیْ مَا لَا اَرِیْ۔ صفحہ ۲۸۷، مُسْلِمٌ جِلْدِ دَوِّمِ

نَبِيَّ ذَاتِ اللّٰهِ مِیْن فَنَّا اور عَیْنُ الْجَمْعِ مِیْن مُسْتَفْرَق ہوتا ہے۔ (۱) (اے عَیْنُ جَمْعِ الذَّاتِ) اسی لئے کہا گیا کہ علم ولایت نبی عبارت ہے توحید ذات و صفات و افعال میں محو ہو جانے سے پھر بُبُوتِ نَبِیِّ رِسَالَتِ نَبِیِّ سے اَعْلٰی و اَشْرَف ہوتی ہے کیوں کہ بُبُوتِ نَبِیِّ (۲) وَلَیَّتِ نَبِیِّ کا ظاہر ہوتی ہے اس مَقَامِ مِیْن مَعَالِی غَیْبِیَّہ جیسے مَعَاد،

۱۔ عَیْنُ جَمْعِ الذَّاتِ، جَمْعُ الْوَحْدَةِ ہے جس میں نہ تو فَوَادِ باقی رہتا نہ بندہ بلکہ اس مَقَامِ مِیْن بندہ کُل کے کُل فناء ہو جاتا ہے اِصْطِلَاحِ صُوفِیَّہ مِیْن اے عَیْنُ جَمْعِ الذَّاتِ کہتے ہیں۔ حضرت الشَّیْخُ الْاَکْبَرُ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں جَمْعُ الْوَحْدَةِ الَّذِی لَا فَوَادَ فِیْہِ وَلَا عَبْدَ لِفَنَاءِ الْکُلِّ فِیْہَا الْمُسَمَّی بِاِصْطِلَاحِہُمْ عَیْنُ جَمْعِ الذَّاتِ۔ دیکھو سورہ النجم صفحہ ۲۷۱ جلد ۲ تفسیر الشَّیْخِ الْاَکْبَرِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ۔ ۱۲ مِنْہُ نَصْرَہُ اللّٰہُ تَعَالٰی۔

۲۔ قولہ بُبُوتِ نَبِیِّ وَلَیَّتِ نَبِیِّ کا ظاہر ہوتی ہے۔ جان لیں کہ وَلَیَّتِ اور بُبُوتِ کے اِجْتِمَاعِ کو جَمْعُ الْجَمْعِ کہتے ہیں۔ جمع الجمع کا اَوَّلُ الذِّکْرُ پہلو جو وَلَیَّتِ ہے وہ مَقَامِ ہے جس میں ولی کا اصلاً شعور باقی نہیں رہتا بلکہ اسے اِسْتِمْلَاکِ تَمَامِ اور فَنَاءِ تَمَامِ رہتا ہے۔ اس مَقَامِ کو جَمْعُ الْوَحْدَةِ کہتے ہیں اور عَیْنُ جَمْعِ الذَّاتِ کے نام سے بھی مَشْہُور و شَہِیْر ہے۔ جَمْعُ الْجَمْعِ کا دُوسرا پہلو بُبُوتِ ہے جو وَلَیَّتِ کا ظاہر ہے، نبی اس مَقَامِ مِیْن حَقِّ واحد کا مشاہدہ کثرتِ خَلْقِ مِیْن کرتے ہیں اور کثرتِ خَلْقِ کا وَحْدَتِ حَقِّ مِیْن نیز یہ کہ خَلْقِ کے ساتھ حق کے اتحاد کا مشاہدہ بھی ان کو حاصل ہے۔ اس طور پر کہ اَکْوَانُ و اَعْيَانِ مُمِکِنَاتِ حَقِّ کے صُور و اَسْمَاءُ وِصْفَاتِ و اَفْعَالِ رہے ہیں۔ یہی وہ تفرقہ ہے جس کو اِصْطِلَاحِ صُوفِیَّہ صَافِیَّہ مِیْن تفرقہ بَعْدَ الْجَمْعِ کہتے ہیں۔ یہ تفرقہ جمع کو جَامِع ہے۔ تفرقہ بَعْدَ الْجَمْعِ کو جَمْعُ الْوُجُودِ بھی کہتے ہیں۔ اس کا ایک لَقَبُ الْوَجْہِ الْبَاقِی بھی رہا ہے۔.....

بَعَثَ بَعْدَ الْمَوْتِ يَا حَسْرَةً نَشْرُورِ مَعَارِفِ الْإِلَهِيَّةِ (جیسے صِفَاتُ وَأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ کی پہچان یا ہر اس چیز کی تعریف جو اللہ تعالیٰ کے شایانِ شان ہو جیسے تَجِيدَاتُ وَتَحْمِيدَاتُ) سے اَخْبَارُ اور تفصیلِ صِفَاتُ وَ أَفْعَالِ الْإِلَهِيَّةِ کا اعتبار رہتا ہے پس نمازی انہیں معافی غیبیہ اور انہیں معارفِ الہیہ کے حصول کی غرض سے اپنی نماز میں سرور دوسرا علیہ التحیۃ والثناء کی توجہ کا طالب ہوتا ہے جس سے ان کمالات پر نمازی کا فائز ہو جانا یقینی ہو جاتا ہے۔ اسی لئے اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کہتا ہے۔

اِنَّ كَمَالَاتِ عَلَیَّہِ پر فائز ہو جانا نمازی کے دل کی بات ہے اور نَبِیِّ مِنْ حَیْثُ هُوَ نَبِیُّ مُغِیْبَاتِ کا عالم ہوتا ہے۔ اس لئے نمازی رسولِ پاک کو اَیُّمَهَا النَّبِیُّ کے لَقَبُ سے یاد کرتا ہے۔ "مَلَّا جَلَالُ مَعَ شَرْحِ اُخُوْنَدُ شَیْخِ مَطْبَعِ نَوَلْکَشُوْر کے صفحہ ۷ پر ہے کہ شَرْطُ النَّبُوَّةِ اِدْعَاءُ النَّبُوَّةِ وَاظْهَارُ الْمُعْجِزَةِ وَقَدْ شَرْطُ مَعَ ذَلِكَ الْاِطْلَاعُ مَعَ الْمُغِیْبَاتِ وَرُؤِیَةُ الْمَلٰٓئِکَةِ۔ یعنی اِثْبَاتُ وَثُبُوْتِ نُبُوَّةِ کے لئے نبوت کا دعویٰ اور معجزے کا اظہار شرط ہے (تحقق شرط کے بغیر وجود مشروط ممکن نہیں) اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی شرط قرار دیا گیا ہے کہ نبی مُغِیْبَاتِ پر مطلع ہوں اور فرشتوں کے دیکھنے پر قادر ہوں اسی عقائدِ جلالی (۱) کے صفحہ ۱۱ پر ہے النَّبِیُّ بِمَعْنٰی الْمُخْبِرُ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَقَالَ اِنَّ الْخَبَرَ بِمَعْنٰی الْاِخْبَارِ

..... جَمْعُ الْجَمْعِ کے یہ تینوں اَقْسَامُ اَقْسَامُ مُشَاهِدَةٌ ہیں۔ صفحہ ۲۲۶ دَفْتَرِ اَوَّلِ شَرْحِ بَحْرِ الْعُلُوْمِ لِلْمَشْنُوٰی وَ تَفْسِیْرِ الشَّیْخِ الْاَکْبَرِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ وَارْضَاهُ عَنَّا۔ (سورہ النجم) مِنْہُ نَصْرَہُ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

۱۔ "مَلَّا جَلَالُ مَعَ اُخُوْنَدُ شَیْخِ۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

فَيَكُونُ النَّبِيُّ بِمَعْنَى الْمُخْبِرِ مُتَعَدِّيًا۔ یعنی نبی کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے غیب کی خبر دینے والے اور فرمایا کہ خبرِ اِخْبَار کے معنی میں (بھی) آتا ہے پس نبی بمعنی مُخْبِر کے (۱) ہیں جو مُتَعَدِّی ہیں۔

اس مقامِ نبوت میں نبی کو فناء فی الذات ہو جانے کے بعد اللہ تعالیٰ کی جناب سے وجودِ مَوْهُوب ملتا ہے۔ جس سے نبی، حق و خلق کے درمیان واسطہ وُصُول و وَسِيلَةُ اِيصال رہتا ہے نبی سے خلق کا اِتِّصَال رہتا ہے۔ یہی وہ مقام ہے جس میں نبی حق تعالیٰ سے فُيُوض وُكَمَالَات حاصل کرتے اور اپنی اُمّت کے ہر ہر شخص و ہر ہر چیز کو اس کی اِسْتِعْدَاد کے مُطَابِق فُيُوض وُكَمَالَات سے نوازا کرتے ہیں۔ پس نمازی تَوْبِیْر وُتَبْرِیْق اِسْتِعْدَاد اور حُصُولِ كَمَالَات کی خاطر رسولِ پاک کو اَیَّهَا النَّبِیُّ کہہ کر پکارتا ہے، اور ایک مقامِ مقامِ رسالت نبی ہے جس میں اَوْضَاعِ احْکَام اور احْکَام (۲) کا اِعْتِبَار رہتا ہے کیونکہ رسالتِ نبی تَنْبِیْہِ عَظِیْم ہے اَوْضَاعِ احْکَام اور تَقْضِیْنِ قَوَائِنِ پر۔ پس رسالت کا تعلق، جس کی بناء نبوت و وِلَايَتِ نبی ہے اَحْوَال وُ احْکَامِ مُمْكِنِ سے رہتا ہے۔ حاصل یہ کہ ولی نبی وہ پاک و مقبول شخص ہے جو ذات اللہ میں فانی اور عین الجمع میں مُسْتَعْرِق ہو۔

اور نبی ولی وہ پاک و مقبول ہستی ہے جو مقامِ وِلَايَت میں فناء ہو جانے کے بعد وَاِصْلِ اِلَى اللہ ہے۔ پھر اسے اللہ تعالیٰ کی جانب سے وجودِ مَوْهُوب عَطَا ہو باقی باللہ ہو کر اِسْتِقَامَت وُ تَمَكِّیْن کے مقام پر اُسے جمَا وُ حاصل ہو کر حق کے ساتھ مُتَحَقِّق ہو حق کا

۱۔ خَبَر دینے والا ۱۲ مِنْہ

۲۔ جیسے حَلَال وُ حَرَام وُ غَیْرہ۔ مِنْہ نَصْرہ اللہ تعالیٰ

عارف ہو حق تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال سے باخبر اور احکام پر مطلع ہو حق تعالیٰ کی جانب سے مبعوث، حق کی جانب داعی ہو نذیر و بشیر ہو سراج منیر ہو نبی ولی اگر خود رسول نہیں تو اس کی دعوت اس رسول کی شریعت پر مبنی ہوتی ہے جو اس نبی سے پہلے آچکے ہیں اور اگر خود رسول بھی ہیں تو ان کی دعوت اپنی شریعت کے مطابق ہوتی ہے تو شریعت کی تشریح خود ہی کرتے تو احکام کا وضع بھی خود ہی کرتے ہیں ان کی تشریح و وضع احکام، اللہ تعالیٰ کی ہی مرضی پر مبنی ہوتی ہے۔ بشارت دینا، اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے ڈرانا نیز اظہار معجزات ان کا فرض منصبی ہوتا ہے۔

انبیاء بنی اسرائیل سب کے سب حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین و ملت کے عین مطابق دعوت دیتے رہے ان میں سے کسی بھی نبی نے علیحدہ ملت یا الگ شریعت کو وضع نہیں کیا ان میں اگر کوئی نبی صاحب کتاب (۱) بھی تھا تاہم اس میں احکام و شرائع نہیں تھے بلکہ اس کتاب میں حقائق، معارف یا موعظ و نصائح تھے ہمارے آقا و مولیٰ سید النوری علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعوت و تبلیغ شریعت مصطفویہ کا یہ وظیفہ علیہ و علیاء اور یہ منصب عالی اپنی امت خاصہ کے علماء کو عطا فرمایا۔ علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل (۲) میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء کی طرح ہیں اس منصب عالی کا تقاضی ہے کہ علماء عاملین ہوں عرفاء ہوں متمکنین ہوں

- ۱۔ جیسے سیدنا داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام جن پر زبور شریف نازل ہوئی۔ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ۔
- ۲۔ وَهُمْ الْمُحَدِّثُونَ الَّذِينَ يَرَوْنَ الْأَحَادِيثَ بِالْأَسَانِيدِ الْمُتَّصِلَةِ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صفحہ ۵۰ جلد ۲ فتوحات شریفہ و بخاری شریف کتاب العلم صفحہ ۱۶ و ابوداؤد کتاب العلم صفحہ ۳۱۵ و ابن ماجہ و الدارمی و مسند احمد بن حنبل۔ ۱۲ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ وَ نَصْرَهُ۔

شَرِيعَتِ مُصْطَفَوِيَّةٍ پر اِسْتِقَامَت رکھنے والے ہوں خیر کی جَانِبِ دَعْوَت دینے والے ہوں
 مَعْرُوفُ (۱) وُ مُنْكَرُ (۲) کے جاننے والے ہوں کیونکہ عَلَمَاءُ کا اَنْبِیَاءُ کے ساتھ یہی وجہ شَبَّہ
 ہے ورنہ دَرَجَاتُ وُ مَرَاتِبُ میں عَالِمِ غَیْرِ نبی کی پہنچ و رسائی اَنْبِیَاءُ کے پایہ تک ممکن نہیں
 چہ جائیکہ مراتب میں ان کی برابری۔ تفصیل فَوْقُ الذِّکْرِ سے یہ روشن ہوا کہ وَلِیِّ نَبِی
 اور رَسُولِ نبی کے درمیان بُتُوۃ کا مقام بَرَزَخ ہے۔ جیسا کہ کہا گیا ہے کہ:

مَقَامُ النُّبُوۃ فِي بَرَزَخِ
 دُونَ الْوَلِیِّ وَ فَوْقَ الرَّسُولِ

یعنی نبوت کا مقام ایک ایسے برزخ میں ہے جو ولی سے کم اور رسول سے بالاتر ہے۔
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

اور آپ پر اللہ تعالیٰ کی خَاصُّ الْخَاصِّ رحمت ہو اور اس میں مَزِیدُ اِضَافَہ ہوتا رہے۔
 جب نمازی اس مشاہدہ نبی سے فارغ ہوا تو اب وہ اپنے آپ کو اس بات کا مُسْتَحَقُّ پاتا
 ہے کہ کہے۔ اَلْسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِیْنَ (اب ہم اس قابل ہو گئے کہ کہیں)
 ہم پر سلام رہے اور اللہ تعالیٰ کے صالحین پر سلام (۳) رہے۔

۱۔ معروف ہر وہ اَمْرٌ وَاِجْبٌ یا مَنْدُوبٌ فِی الدِّیْنِ ہے جس کے ساتھ مُؤْمِن کو اللہ تعالیٰ
 کا قرب حاصل ہو جاتا ہے۔ مِنْهُ نَصْرُهُ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

۲۔ ہر وہ امرِ حرام و مکروہ جس کے کرنے سے بندہ اللہ تعالیٰ کے قرب سے محروم ہو جاتا
 ہے جس کا کرنے والا گنہ گار لُٹھرایا جاتا ہے جس کا مرتکب بُرا سمجھا جاتا ہے وہ منکر
 کہلاتا ہے۔ مِنْهُ نَصْرُهُ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

۳۔ سَلَام کے معنی آئندہ صفحات میں سَيِّدِنَا الشَّيْخُ الْاَكْبَرُ مُحَمَّدُ الدِّیْنِ ابْنُ عَرَبِی رَضِیَ اللّٰهُ
 تَعَالٰی عَنْہُ کے کلمات میں واضح ہو جائیں گے اِنْشَاءً اللّٰهُ تَعَالٰی۔ مِنْهُ نَصْرُهُ اللّٰهُ تَعَالٰی

صَالِحِينَ جمع ہے صالح کی جس کے معنی ہیں وہ مسلمان جو حُوقُّ اللہ اور حُوقُّ العباد کو صحیح طور پر بغیر کسی نقص و کمی کے انجام دے رہا ہو۔ صالحین وہی لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے بشری فناء کے بعد وجود موہوب، وجود حقانی کے ساتھ نواز دیے ہیں مُسْتَقِيمٌ فِي الدِّينِ ہیں عالم کی اصلاح، اس کے ضَبْطِ نِظَام اور اس کی تدبیر کی اَنْجَام دہی میں مُصْرُوفِ کار رہتے ہیں سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الدِّينِ بْنِ عَرَبِيٍّ الطَّائِبِ الشَّيْخِ الْاَكْبَرِ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آیتِ گَرِیمَہ: کُلُّ مَنْ الصَّالِحِينَ کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ اَلَّذِينَ يَقُومُونَ بِصَلَاةِ الْعَالَمِ وَضَبْطِ نِظَامِهِ وَتَدْوِيرِهِ لِاسْتِقَامَتِهِمْ بِالْوُجُودِ الْمَوْهُوبِ الْحَقَانِيِّ بَعْدَ فَنَاءِ الْوُجُودِ الْبَشَرِيِّ۔ دیکھو جلد ۱، صفحہ ۲۱۲ سورة الانعام و جلد ۱، صفحہ ۲۵۰ یعنی وہ جو اصلاحِ عالم اور اس کے ضبطِ نظام اور اس کی تدبیر کو اَنْجَام دے رہے ہیں اس لئے کہ وہ بعد اس کے کہ بشری وجود سے فنا ہو چکے بخشے ہوئے حَقَّانِی وُجُود کے ساتھ استقامت والے ہیں۔

اب یہ مَسْكِينُ الْاَوَاحِ مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللہ خَانُ بْنُ الْمَرْحُومِ خُوش كِيَاَرْخَانَ الْخُرَوْتِيَّ السَّرَرَوْضَوِيِّ بِالْمَدْرُورَةِ تمام مسائلِ حقہ اور عقایدِ راسخہ کو صُوفِيَاً لے صافِیہ اور رسیدہ علمائے اَعْلَام کے اَلْبَائِي عِبَارَات کے تاکیدات و تَأْيِيدَات میں پیش کر رہا ہے۔ وَبِاللہِ التَّوْفِيقُ سَيِّدِنَا الشَّيْخُ عَبْدُ الْحَقِّ الْمَحْدِثُ الدِّبْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللہُ الْبَاكِیُّ الْقَوِيُّ، لکھتے ہیں۔ و بعضی از عُرَفَاءِ كُفْتِه اند کہ این خَطَابِ (السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللہِ وَبَرَكَاتُہُ) بجهت سِرِّیَانِ حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہ است در ذَرَائِرِ مَوْجُودَاتِ و اَفْرَادِ مُمَكِّنَاتِ پس آنحضرت در ذَوَاتِ مُصَلِّیَانِ مَوْجُودُ و حَاضِرُ است پس مُصَلِّی باید کہ ازین مَعْنِی آگاہ باشد و ازین شہود غافل نَبُودَتَا بَانَوَارِ قُرْبِ و اَسْرَارِ معرفتِ مُتَنَوِّرُ و فَاِیْضُ گردد۔ دیکھو صفحہ ۳۵۷ جلد ۱ اَشْعَةُ اللَّمَعَاتِ شَرْحِ فَارَسِیِ مَشْكُوه، كِتَابُ

الصَّلَاةُ بَابُ التَّشَهُّدِ كِي فَضْلِ أَوَّلِ-

یعنی بعض عارفین نے فرمادیا ہے کہ (بِالْمُشَافَهَةِ) یہ خطبِ رَسُوْلِ پاک صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو اس لئے ہے کہ حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہِ مَوْجُوْدَاتُ کے تَمَامُ ذَرَّاتُ اور مُمکنَاتُ کے تَمَامُ اَفْرَادُ میں مَوْجُوْد اور ساری ہے پس وہ حَضَرَتُ (۱) تَمَامُ نمازیوں (۲) کے ذوات میں موجود و حاضر ہیں۔ پس نمازی کو چاہیئے کہ وہ اس معنی (۳) سے باخبر رہے اور اس حضور و شہود سے غافل نہ رہے تاکہ وہ قرب اور معرفت کے اسرار سے متنور اور فیضیاب ہو جائے۔

حَضَرَتِ شیخ کے مَذْہَبِہٖ بِالْاَکْثَرِ قَدْ سِیَّہِ نے یہ رَاسِخَہٗ عَقِیْدَہٗ دیا کہ حَقِیْقَتِ مُحَمَّدِیَّہِ ہر جاثاہِدُ و مَشْہُوْدُ ہے اور آنحضرت صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی حَقِیْقَتِ نمازی کی ذات میں بھی حاضر و موجود ہیں فَلِلّٰہِ الْحَمْدُ عَلٰی اَنْ تِلْکُمُ الْعَقِیْدَہُ الرَّاسِخَہُ ہِیَ عَقِیْدَتُنَا وَنَحْنُ عَلٰی تِلْکُمُ الْعَقِیْدَہُ الرَّاسِخَہُ لِقَائِمُوْنَ۔ عَلَامَہٗ بِدْرِ الدِّیْنِ عِیْنِ رَحْمَہُ اللہُ الْبَارِئُ نے شَرْحُ الصَّحِیْحِ الْخَمَّارِ میں فرمایا۔

وَيَحْتَمِلُ اَنْ يُقَالَ عَلٰی طَرِیْقَہِ اَہْلِ الْعِرْفَانِ اَنَّ الْمُصَلِّیْنَ لَمَّا اسْتَفْتَحُوا بَابَ الْمَلْکُوْتِ بِالتَّحِیَّاتِ (۴) اُذِنَ لَهُمْ بِالْذُّخُوْلِ فِی حَرَمِ الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ

- ۱۔ جَانِ دُوْحَمَانُ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔
- ۲۔ جَمْعُ جب جَمْعُ کی جَانِبُ مُضَافُ ہو جائے تو اسْتَفْرَاقُ کا افادہ کرتی ہے اسی لئے تَرْجُمَہُ میں کلمہ ”تَمَامُ“ اِضَافَہٗ کر دیا گیا۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔
- ۳۔ یَعْنِیْ حُضُوْرُ کی اُسْ شَہُوْدُ و حُضُوْرُ سے۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔
- ۴۔ اٰی بِالْعِبَادَاتِ الْقَوْلِیَّۃِ وَالْفِعْلِیَّۃِ وَالْمَالِیَّۃِ۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

فَقَرَّتْ أَعْيُنُهُمْ بِالْمُنَاجَاةِ فَنَبَّهُوا عَلَيَّ أَنَّ ذَلِكَ بِوَاسِطَةِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَبَرَكَتِهِ مُتَابَعَتِهِ
 فَإِذَا التَّفَتُّوْا فَإِذَا الْحَبِيبُ فِي حَرَمِ الْحَبِيبِ حَاضِرٌ فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ قَائِلِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ
 أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ دیکھو صفحہ ۱۷۰ جلد ۳ عمدۃ القاری شرح الصحیح البخاری
 المطبوعۃ بمصر یعنی اہل معرفت کے طریقہ پر کہا جاسکتا ہے کہ نمازیوں نے (۱) جب عالم
 ملکوت کا دروازہ کھلوانا چاہا تو انھیں اللہ تعالیٰ 'حٰی لَا یَمُوتُ' (۲) کے حَرَمِ سَرَّائے میں
 بَاجَازَتْ داخلہ مل گیا پس ان کی آنکھیں ان، مُنَاجَاة سے ٹھنڈی ہو گئیں پس نمازیوں
 کو مُتَنَبِّہ کر دیا گیا کہ وہ نِعْمَتِ عَظْمٰی انھیں نَبِیُّ الرَّحْمَةِ کے وَسِیْلَہٗ جَلِیْلَہٗ سے ملی اور انھیں،
 یہ نعمت عظمیٰ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی صحیح پیروی کی برکت سے ملی
 ہے تو اب جب نمازیوں نے دیکھا تو دیکھ لیا کہ حَبِیْبِ حَبِیْب کے حَرَمِ خَاص میں حاضر
 ہیں، پس نمازی آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی حضور میں مُتَوَجِّہ ہو کر عرض
 کرنے لگے۔

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

یعنی اے عَیْب کی خبر دینے والے آپ پر ہر طرح کا سَلَام ہے آپ ہم سے
 اَمْن میں ہیں ہم آپ کے کَرْدَار پر کوئی اِغْتِرَاض نہیں کرتے، ہم آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اَخْلَاقِ کَرِیْمَہ، اَفْعَالِ حَسَنَہ اور اِرَادَاتِ پاکیزہ کو عَیْب و نَقْص
 سے پاکتر سمجھتے ہیں۔ ہم آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اَوَامِر و نَوَایِ کو
 رہنما و رہبر اصول دین و ایمان جانتے اور مانتے ہیں۔

۱۔ قولی، فعلی اور مالی عبادات کے ذریعہ۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

۲۔ جو زندہ ہے جس پر موت طاری نہیں ہو سکتی۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر اللہ تَعَالٰی کی خَاصَّ رَحْمَت ہے اس

میں ہمیشہ اضافہ ہوتا رہتا ہے۔

اس عِبَارَتِ قَدْسِیَّہ نے بھی وہی زَندہ پائندہ راسخ عَقِیْدَہ دیا ہے کہ جہاں اللہ تَعَالٰی کی حضور ہے وہاں حضور صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حَاضِر ہیں۔

اِمَامُ عَبْدِ الْوَهَّابِ شَعْرَانِی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اپنی کِتَابِ مُسْتَطَابُ مِیزَانِ الشَّرِیْعَۃِ الْکُبْرٰی مَطْبُوعَہ مِصْر کی جِلْدِ اَوَّل صفحہ ۱۵۴ میں فرماتے ہیں۔

وَسَمِعْتُ سَيِّدِي عَلِيَّ بْنَ الْخَوَّاصِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالٰی يَقُولُ اِنَّمَا اَمْرُ الشَّارِعِ الْمُصَلِّيِّ بِالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم فِي التَّشَهُّدِ لِنَبِيِّهِ الْغَافِلِيْنَ، فِي جُلُوسِهِمْ بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ عَلٰی شُهُودِ نَبِيِّہُمْ (۱) فِي تِلْكَ الْحَضْرَةِ فَاِنَّهٗ لَا يَفَارِقُ حَضْرَةَ اللّٰهِ تَعَالٰی اَبَدًا فَيَخَاطِبُوْنَهٗ بِالسَّلَامِ مُشَافَهَةً۔ یعنی میں نے اپنے آقا علی الخواص رَحْمَۃُ اللہِ عَلَیْہِہ کو فرماتے سنا کہ اللہ تَعَالٰی نے نمازی کو تشہد کی حالت میں سَيِّدُ الْوَرٰی عَلَیْہِ التَّحِيَّۃُ وَالتَّنَاؤُ پر صَلَوةٌ وَسَلَامٌ کہنے کا حکم صرف اور صرف اس لئے دیا ہے تاکہ اُن نمازیوں کو جو تشہد میں اللہ تَعَالٰی کے سامنے غافل بیٹھے ہیں تَنْبِیْہ ہو اس بات کی کہ ان کے نبی اللہ تَعَالٰی کی حضور حاضر و ناظر ہیں کیونکہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اللہ تَعَالٰی کی حُضُور سے کبھی جُدا نہیں رہتے پس نمازی، آقا و مولی صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے بِالْمُشَافَهَۃِ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو

۱۔ مَفْرُودَاتِ رَاغِب میں ہے الشُّهُودُ وَالشَّهَادَةُ الْحُضُورُ مَعَ الْمُشَاهَدَةِ اِمَّا بِالْبَصَرِ اَوْ بِالْبَصَارَةِ۔ یعنی شہود اور شہادۃ کے معنی ہیں حاضر ہونا جس کے ساتھ مشاہدہ سَر کی آنکھوں کے ساتھ ہو خواہ دل کی۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

پر سلام پیش کرنے کے خطاب کریں گے۔

الیواقیت والجواہر صفحہ ۴۵ جلد ۲ میں ہے۔ فَإِنْ قُلْتَ فَمَا الْحِكْمَةُ فِي سَلَامِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ مِنْ أَنَّهُ آمِنٌ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّلَامُ إِنَّمَا هُوَ أَمَانٌ۔ فَالْجَوَابُ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ فِي الْبَابِ الثَّالِثِ وَالسَّبْعِينَ أَنَّ الْحِكْمَةَ فِي ذَلِكَ لِلْمُؤْمِنِينَ هُوَ أَنَّ مَقَامَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يُعْطَى الْإِعْتِرَاضَ عَلَيْهِمْ وَلَوْ بِالْبَاطِنِ لِأَمْرِهِمُ النَّاسَ بِمَا يُخَالِفُ أَهْوَاءَهُمْ كَمَا أَنَّ مَقَامَهُمْ يُعْطَى التَّسْلِيمَ لَهُمْ أَيْضًا فَلِذَلِكَ شَرَعَ لَنَا أَنْ نُسَلِّمَ عَلَى نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّا نَقُولُ لَهُ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي أَمَانٍ مِّنَّا أَنْ نَعْتَرِضَ عَلَيْكَ فِي شَيْءٍ أَمَرْتَنَاهُ أَوْ نَهَيْتَنَاهُ عَنْهُ۔ اِنْتَهَى۔

یعنی اگر تو نے کہا (سوال کر کے) کہ پس کیا حکمت ہے سلام کہنے میں، ایمان والوں کے، سَرَّكَارِ دُوسَرَا عَلَیْہِ التَّحِیَّۃُ وَالتَّنَآؤُہُ پر نماز کے اندر اس سے کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اس سے امن میں ہیں کیونکہ سلام اَمْنُ ہی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے جیسا کہ حضرت سَیِّدِنَا الشَّیْخُ الْاَکْبَرُ مُحَمَّدُ بْنُ عَرَبِیٍّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِیِّ الطَّائِبِ الْاَنْصَارِیُّ، رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اپنی کتاب مُسْتَظَابُ فُتُوْحَاتِ مَکِیَّۃ کے تہترویں باب میں فرمایا ہے کہ بے شک اس میں حکمت ایمان والوں کے لئے یہ رہی ہے کہ بِلَا رَیْبٍ وَارْتِیَابٍ اَنْبِیَآءُ کَرَامٌ عَلَیْہِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ کا مَقَامُ مُؤْمِنِیْنُ کے لئے ان پر اِغْتِرَاض پیدا کر دیتا ہے گو وہ اعتراض ضَمْنَا ہو اس کا سبب یہ کہ وہ لوگوں کو ان کے خواہشات کے خلاف حکم دیتے ہیں ایسا ہی جیسا کہ ان کے مقام انہیں (۱) مَقَامُ تَسْلِیْمٍ بھی عطا (۲)

۱۔ ایمانوں والوں کو۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ۔

۲۔ کہ وہ انہیں اور ان کے اوامر و نواہی کو حق جانتے اور مانتے ہیں اور حق قابل اعراض و اعتراض نہیں ہوتا۔ مِنْہُ نَصْرَہُ اللہُ

فرمادیتا ہے تو اسی لئے ہمارے لئے یہ شریعت بنا کہ ہم اپنے پاک نبی پر سلام بھیجیں گویا ہم آپ کی جناب میں عرض کرتے ہیں کہ آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہی تو ہیں اے اللہ کے رَسُولُ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہم سے اَمُن میں اس بات سے کہ آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم) پر کسی قسم کا اعتراض کریں ہر اس چیز میں جس کا آپ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ہمیں حکم دیا ہو کرنے کا اور یا آپ نے ہمیں کسی چیز یا کام سے روک دیا ہو۔

خلاصہ اس پاکیزہ عبارت کا یہ رہا کہ سَيِّدُ الْوَرَى عَلَیْہِ السَّخِيَّةُ وَالْثَنَاءُ ہر عَیْبُ وَنَقْصُ سے مُبَرَّا ہیں اور ہم اسی پاکیزہ عَقِيدَت کے اِظہار پر مَامُورُ وَ مَعْمُورُ ہیں اور رہیں گے۔
إِنْشَاء اللہ تَعَالٰی

حَضَرَتِ خَاتَمُ فَضْلِ الْوَلَايَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ ابْنُ عَرَبِي شَيْخِ اكْبَرِ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آيَةُ كَرِيمَةٍ
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللہِ (۶۳ النِّسَاء) کی تفسیر فرماتے ہوئے رَسُولُ
وَنَبِيٍّ مِّنْ فِرْقَیْوْنَ فَرَمَاتے ہیں۔

الْفِرْقُ بَيْنَ الرَّسُولِ وَالنَّبِيِّ هُوَ أَنَّ الرِّسَالَةَ بِاعْتِبَارِ تَبْلِيغِ الْأَحْكَامِ
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ (آيَةُ ۶۴ الْمَائِدَةُ) وَالنَّبُوَّةُ بِاعْتِبَارِ الْإِخْبَارِ عَنِ الْمَعَارِفِ وَالْحَقَائِقِ
الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِتَفَاصِيلِ الصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ فَإِنَّ النَّبُوَّةَ ظَاهِرُ الْوَلَايَةِ الَّتِي هِيَ الْإِسْتِغْرَاقُ
فِي عَيْنِ الْجَمْعِ وَالْفَنَاءُ فِي الذَّاتِ فَعِلْمُهَا عِلْمُ تَوْحِيدِ الذَّاتِ وَمَحْوُ الْأَفْعَالِ
وَالصِّفَاتِ فَكُلُّ رَسُولٍ نَبِيٌّ وَكُلُّ نَبِيٍّ وَلِيٌّ وَلَيْسَ كُلُّ وَلِيٍّ نَبِيًّا وَلَا كُلُّ نَبِيٍّ مُّرْسَلًا
وَإِنْ كَانَتْ رُتْبَةُ الْوَلَايَةِ أَشْرَفَ مِنَ النَّبُوَّةِ وَالنَّبُوَّةُ مِنَ الرِّسَالَةِ كَمَا قِيلَ - مَقَامُ النَّبُوَّةِ
فِي بَرَزَخٍ، دُونَ الْوَلِيِّ وَفَوْقَ الرَّسُولِ - دیکھو صفحہ ۱۵۳ تفسیر الشیخ محی الدین بن عربی
رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَأَرْضَاهُ عَنَّا الْجُزْءُ الْأَوَّلُ۔

یعنی رسول و نبی میں فرق یہ ہے کہ رسالت میں تبلیغ احکام کا اعتبار رہتا ہے (جیسے اللہ تعالیٰ کا قول) اے رسول پہنچا دے اور نبوة میں معارف و حقائق سے اخبار کا اعتبار رہتا ہے وہی جن کا تعلق صفات و افعال کے تفصیل سے ہو اور وہ یوں ہے کہ نبوة، ولایت کے ظاہر کو کہتے ہیں ولایت عین الجمع میں استغراق اور فنا فی الذات کا نام ہے پس ولایت کا علم توحید ذات اور افعال و صفات میں محو ہو جانے کا ہی علم ہوتا ہے پس جیسا کہ ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے اور ہر نبی کا ولی ہونا ضروری ہے (۱)۔ پر اس کا عکس نہیں یعنی نہ تو ہر ولی کا نبی ہونا ضروری ہے نہ ہی ہر نبی کا رسول ہونا ضروری ہے اگرچہ رتبہ ولایت نبی نبوت نبی سے اشرف ہے اور نبوت رسالت سے اشرف جیسا کہ کہا گیا ہے۔

مقام نبوت ایک برزخ میں ہے جو ولی سے نیچے اور رسول سے اوپر ہے۔ نیز حضرت سیدنا محی الدین بن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه عننا نے سورہ مریم کی آیت ۵۱ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (۲) کی تفسیر میں فرمایا

۱۔ اس تقدیر پر رسول نبی سے خاص اور نبی عام ہے پھر نبی ولی سے خاص اور ولی کا مفہوم عام رہا ہے پس نبی و رسول میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے اور نبی و ولی میں بھی عموم و خصوص کی نسبت رہی ہے کہ ولی کا مفہوم نبی و رسول دونوں سے عام ہے اور نبی رسول سے عام پس رسول ^{مُصْطَلَح} کا مفہوم خاص الخاص رہا ہے، ولی ہولے پھر نبی ہو گا کہ ولایت کے بغیر نبوت ممکن نہیں نبی ہولے تو رسول ^{مُصْطَلَح} ہو گا کہ نبوت کے بغیر رسالت ^{مُصْطَلَح} محال۔ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ

۲۔ اور کتاب موسیٰ کا ذکر کرو بے شک وہ چنا ہوا تھا اور رسول تھا غیب کی خبر بتانے والا۔ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہ تعالیٰ

مَقَامُ الرِّسَالَةِ دُونَ مَقَامِ النُّبُوَّةِ لِكَوْنِهَا مُبَيَّنَّةٌ لِلْأَحْكَامِ كَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُنْبَهَةً عَلَى الْأَوْضَاعِ كَالصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ فَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِبَيَانِ أَحْكَامِ الْمُكَلَّفِينَ وَأَمَّا النُّبُوَّةُ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنِ الْإِنْبَاءِ عَنِ الْمَعَانِي الْغَيْبِيَّةِ كَأَحْوَالِ الْمَعَادِ وَالْبَعْثِ وَالتَّشْوِيرِ وَالْمَعَارِفِ إِلَّا لِلَّهِ كَتَعْرِيفِ الصِّفَاتِ وَالْأَسْمَاءِ وَمَا يَلِيقُ بِاللَّهِ مِنَ التَّحْمِيدَاتِ وَالتَّمْجِيدَاتِ وَالْوِلَايَةِ فَوْقَهُمَا جَمِيعًا لِكَوْنِهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْفَنَاءِ فِي ذَاتِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ إِعْتِبَارِ الْخَلْقِ فَهِيَ أَشْرَفُ الْمَقَامَاتِ لِكَوْنِهَا تَتَقَدَّمُ عَلَيْهِمَا لِأَنَّهَا مَالَمْ تَحْصُلْ أَوَّلًا لَمْ تُمْكِنْ النُّبُوَّةُ وَلَا الرِّسَالَةُ لِكَوْنِهَا مُقَوِّمَةٌ إِيَّاهُمَا وَلِهَذَا قُدِّمَ كَوْنُهُ مُخْلِصًا فِي الْقُرْآنِ بِالْفَتْحِ وَأُخِّرَتِ النُّبُوَّةُ عَنِ الرِّسَالَةِ لِكَوْنِهَا أَشْرَفُ وَأَدْلُّ عَلَى الْمَدْحِ وَالتَّعْظِيمِ مِنْهَا وَلَمْ يُؤَخَّرِ الْوِلَايَةُ عَنْهُمَا بِإِعْتِبَارِ الشَّرَفِ لِأَنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ أَشْرَفَ الْكِتَابَ بَاطِنُهُ لَا يَعْرِفُ شَرَفَهَا وَفَضْلَهَا إِلَّا الْأَفْرَادُ مِنَ الْعُرَفَاءِ الْمُحَقِّقِينَ الْمَخْصُوصِينَ بِدَقَّةِ النَّظَرِ دُونَ غَيْرِهِمْ فَلَا يُفِيدُ الْمَدْحَ وَالتَّعْظِيمَ وَلَا الْإِقْتِصَارَ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ مُخْلِصًا وَإِنْ كَانَتْ أَشْرَفَ لِأَنَّهَا قَدْ تَوَجَّدَ بِدُونِهَا بِخِلَافِ الْعَكْسِ فَلَا يُحْسِنُ وَصْفَهُ إِلَّا عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ۔ دیکھو صفحہ ۸ جلد ۲۔

یعنی رسالت کا مقام مقام نبوت سے کم ہے کیونکہ اس مقام میں رسول احکام کی تمیین کرتے جیسے حلال و حرام کی، اوضاع احکام کی خبر دیتے ہیں جیسے نماز و روزہ کی پس رسالت کا تعلق احکام مکلفین کے بیان سے ہے۔

رہی نبوت تو اس مقام میں معانی غیبیہ کی تعبیر ہوتی جیسے معاد بعث (۱)، نشر اور معارف الہیہ جیسے اسماء و صفات یا جو اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہو تجمیدات و تمجیدات (۲)

۱۔ مرنے کے بعد زندہ ہو کر اٹھنا۔ مِنْهُ نَصَرَهُ اللَّهُ تَعَالٰی ۲۔ تَجْمِیدَاتُ جَمْعُ ہے تَحْمِید کی جس کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا سراہنا تجمیدات کی مفرد ہے تجمید بزرگی بیان کرنا۔ ۱۲ مِنْهُ

کی پہچان۔ اور ولایت ان دونوں (۱) سے بالاتر ہے اس لئے کہ (۲) یہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں فنا ہو جانے کی صفت ہے اس میں خَلْق کا کوئی اعتبار نہیں پس وہ مقام سب سے اشرف ہے کہ وہ نبوت و رسالت، دونوں سے مُقَدَّم ہوا کرتی ہے جب تک ولایت نہ ہو لے نہ تو نبوت کا امکان ہے نہ ہی رسالت کا کہ ولایت رسالت و نبوت دونوں کے لئے مُقَوِّم ہے اسی شرف کی بناء پر ”مُخْلِصاً“ کو قرآن پاک نے دونوں سے مُقَدَّم ذکر کیا اور نبوت کو رسالت، سے آخر میں ذکر کیا (اس تاخیر ذکر میں بھی اس کے شرف کا لحاظ ہے) کہ نبوت رسالت سے اشرف ہے پس مَدْح و تَعْظِيم پر زیادہ اَدَل (۳) ہے لیکن ولایت کو باوجود اشرفیت کے آخر میں ذکر نہ کیا وہ اس لئے کہ ولایت اَمْرِ باطن ہے اس کے شرف و فضیلت صرف عُرَفَا مُحَقِّقِينَ کے خَاصَّ خَاصَّ اَفْرَاد جانتے ہیں جو دِقَّتِ نَظَر کے ساتھ مخصوص ہیں پس ”مُخْلِصاً“ بَظَاهِرِ مَدْح و تَعْظِيم کا اِفَادہ نہیں کرتی جیسا کہ نبوت کرتی ہے۔ نیز آیت کریمہ میں صرف ”مُخْلِصاً“ کے ذکر پر اِکْتِفَا نہیں کیا اگرچہ وہ نبوت و رسالت دونوں سے اشرف ہے۔ عَدَمِ اِکْتِفَا کی وجہ یہ ہے کہ ولایت نبوت و رسالت کے بغیر بھی پائی جاتی ہے بخلاف عکس (۴) کے کہ نبوت و رسالت کا ولایت کے بغیر پایا جانا، ناممکن و محال ہے۔

پس تَرْتِیبِ مَذْکُور و مَذْکُور کے ساتھ اس کا وَصْف و بَیَان بہتر رہا۔ تفسیر الشیخ الاکبر المجلد الثانی صفحہ ۸۔ نیز خَاتِمُ فَصِّ الْوَلَائِیَةِ الْمُحَمَّدِیَّةِ اپنی تَفْسِیرِ مُنِیر کے جزدوم میں نبی اور رسول کا فرق یوں واضح فرماتے ہیں۔

۱۔ یعنی رِسَالَت و نُبُوَّت۔ مِنْهُ ۲۔ وَلَايَتِ نَبِی۔ مِنْهُ ۳۔ اس میں مَدْرَج رَسُوْل ہے یَعْنِی وہ اور ایسا رَسُوْل کہ نبی تھے۔ مِنْهُ ۴۔ یَعْنِی اس کے بَر خِلَاف۔ مِنْهُ نَصْرَهُ اللہُ تَعَالٰی۔

الْفَرْقُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنَّ النَّبِيَّ هُوَ الْوَاصِلُ بِالْفَنَاءِ فِي مَقَامِ الْوِلَايَةِ الرَّاجِعُ بِالْوُجُودِ الْمَوْهُوبِ إِلَى مَقَامِ الْإِسْتِقَامَةِ مُتَحَقِّقًا بِالْحَقِّ عَارِفًا بِهِ مُتَبَيِّنًا عَنْهُ وَعَنْ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَحْكَامِهِ بِأَمْرِهِ مَبْعُوثًا لِلدَّعْوَةِ إِلَيْهِ عَلَى شَرِيعَةِ الْمُرْسَلِ الَّذِي تَقَدَّمَ غَيْرُ مُشَرِّعٍ لِشَرِيعَةٍ وَلَا وَاضِعٍ لِحُكْمٍ وَمِلَّةٍ مُظْهِرًا لِلْمُعْجَزَاتِ مُنْذِرًا وَمُبَشِّرًا لِلنَّاسِ كَانِبِيَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُلُّهُمْ كَانُوا دَاعِينَ إِلَى دِينِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ غَيْرَ وَاضِعِينَ لِمِلَّةٍ وَشَرِيعَةٍ وَمَنْ كَانَ ذَا كِتَابٍ كَدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ كِتَابُهُ حَاوِيًا لِلْمَعَارِفِ وَالْحَقَائِقِ وَالْمَوَاعِظِ وَالنَّصَائِحِ دُونَ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَانِبِيَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَهُمْ الْأَوْلِيَاءُ الْعَارِفُونَ الْمُتَمَكِّنُونَ وَالرَّسُولُ هُوَ الَّذِي يَكُونُ لَهُ مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ وَضْعُ شَرِيعَةٍ وَتَقْنِينٍ فَالنَّبِيُّ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْوَلِيِّ وَالرَّسُولِ۔ (التفسير صفحہ ۵۹ سورۃ الحج)

یعنی نبی و رسول میں فرق یہ ہے کہ نبی ہی مقامِ ولایت میں برپاءِ فناء واصلُ الی اللہ ہوتے ہیں وہی وُجُودِ مَوْهُوب (۱) سے مقامِ اِسْتِقَامَت کی طرف رجوع فرماتے ہیں حق کے ساتھ مُتَحَقِّق ہوتے حق کے عارف ہوتے ہیں حق سے خبریں دیتے ہیں۔ اس کی ذات سے اور اس کے صفات سے اور اس کے افعال سے اور اس کے احکام سے اسی کے حکم سے حق کی طرف دَعْوَت دینے کے لئے مَبْعُوث ہوتے ہیں ان کی یہ دَعْوَت اس مُرْسَل کی شریعت پر مبنی ہوتی ہے جو اس نبی سے پہلے آچکے ہیں۔ اس لئے کہ نبی مِنْ حَيْثُ هُوَ نَبِيٌّ کسی شریعت کا وَاضِع و مُشَرِّع نہیں ہوتے نہ ہی کسی حکم و ملت کے وضع کرنے والے ہوتے ہیں مُعْجَزَات کا اِظہار کرتے ہیں۔ لوگوں کو ڈراتے اور خوشخبریاں سناتے ہیں۔ جیسا کہ بنیِ اِسْرَائِيل کے اَنْبِيَاء رہے تھے کہ کُل کے کُل سَيِّدِنَا

۱۔ فَنَاء کے بعد اللہ کے دیئے ہوئے وُجُود۔ مِنْهُ نَصْرَةُ اللہ تَعَالٰی

مُوسَىٰ عَلَىٰ بَيْنَاوَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ کے دین کی دعوتیں دیتے رہے نہ کسی نے عَلَیْہِہِ
 بَلَّتْ کو وضع کیا نہ ہی کسی شریعت کی تشریح کی اور ان میں کوئی صَاحِبِ کِتَاب بھی تھا
 جیسا کہ سَیِّدُنَا دَاوُدُ عَلَیْہِہِ السَّلَامُ کی کِتَاب (زُورُ شَرِیف) تاہم آپ کی کتاب میں مَعَارِفُ وُ
 حَقَائِقُ اور مَوَاعِظُ وُ نَصَاحَاتُ تھے نہ تو اس میں اَحْکَامُ تھے نہ ہی شَرَائِعُ (یعنی ان کے
 مَنَصَّبِ اَلْسَبَبِ دَعْوَتِ شَرِيعَتِ مُرْسَلُ رہا تھا) اسی مَنَصَّبِ اَلْسَبَبِ کا اِظہَارُ سُرُورِ دُورَا
 عَلَیْہِہِ اَلتَّحِیَّتِہِ وَ اَلنَّائِہِہِ اپنی اُمّت کے علماء کے لئے یوں فرماتے ہیں کہ میری اُمّت کے علماء
 بَنِی اِسْرَآئِیل کے اَنْبِیَاء کی طرح ہیں۔ اور وہ ہیں اَوَلِیَا، عُرَفَاء، اِسْتِقَامَت رکھنے والے دِیْن
 پر ثَابِت قَدْرِی کے ساتھ جمنے والے۔ اور رسول وہی ہیں جس کے ساتھ مَذْہَبُہُہِ تمام
 صِفَات کے ساتھ ساتھ شَرِيعَتِ وَضْع کرنا اور تَقْسِیْمِ قَوَائِنُ بھی ہو پس نتیجہ یہ رہا کہ نبی،
 وَلِی اور رَسُوْل میں مُتَوَسِّط ہیں۔ (غور سے دیکھئے مفسر کی تفسیرِ دِلِیْزِیْر)

مَذْہَبُہُہِ تمام اَسْبَاقُ وَ بَیَّانَاتِ وَ اِضْحَہِہِ اور بَرَاہِیْنِ سَاطِعَہِہِ نے اَصْلُ وُ مُحَقِّقُ عَقِیْدَہُہِ رَاسِخَہِ
 یہ دیا کہ سُرُورِ دُورَا عَلَیْہِہِ اَلتَّحِیَّتِہِ وَ اَلنَّائِہِہِ ہی کُلّ ہیں جس کے لئے کُلّ ہیں اور آپ کا
 خَالِقُ کُلّ اَلْکُلّ ہے۔ فَانْظُرِ اَلْکُلّ فِی اَلْکُلّ تَجِدُ اَلْکُلّ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔
 هُوَ اَلْکُلّ وَلَہُ اَلْکُلّ وَاللّٰہُ کُلّ اَلْکُلّ فَکُلّ صَلَوةٌ کُلّ اَلْکُلّ عَلٰی هٰذَا اَلْکُلّ
 الَّذِی لَہُ اَلْکُلّ وَعَلٰی اِلٰہِ اَلْمُتَدَیِّیْنَ بِاَدَابِہِہِ الَّذِیْنَ هُمْ مَخْزَنُ عِلْمِہِہِ وَ کِتَابِہِہِ الْعَزِیْزِ
 وَ اَصْحَابِہِہِ الَّذِیْنَ اَصْبَحَ الدِّیْنُ بِہُمْ فِی حَرِزِ حَرِیْزِ اَللّٰہِ اَمِیْنٌ بِحَقِّ اَمَانِنَا اَلْاَمِیْنِ،
 وَقَدْ اِسْتَرَاحَ الْفَقِیْرُ خَادِمُ حَدِیْثِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔
 شَیْخُ الْحَدِیْثِ اَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللّٰہِ خَانَ بَنُ خُوشِ کِیَارِ خَانَ بَنُ
 حَاکِمِ خَانَ بَنُ شَادِیْ خَانَ السَّرُوْصُوْیْ مَوْطِنًا اَلْخُرُوْتِیْ نَسَبًا مِنْ کَمْدِ الْاِنْتِہَاصِ

لِنَقُلْ هَذِهِ الْمُقَدِّمَةُ الْمُتَضَمِّنَةُ الْمُشْتَمِلَةُ عَلَى الْعُقَايِدِ الرَّاسِخَةِ ضَحْوَةَ الثَّلَاثَةِ
عِشْرِينَ (۲۰) مِنْ جُمَادَى الثَّانِيَةِ الْمُنتَظِمِ فِي سِلْكِ شَهْرِ ۱۴۰۰ هـ أَرْبَعِمِائَةٍ وَآلِفٍ
مِنَ السَّوَادِ إِلَى الْبَيَاضِ اَللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - آمِينَ - بِحَقِّ
أَمَانِنَا الْآمِينَ - تَمَّتِ الْمُقَدِّمَةُ بِالْخَيْرِ وَتَلِيهَا الْحِصَّةُ الْأُولَى مِنَ اللَّمَعَاتِ (۱)

(۱) فَلْنُسَلِّمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا سَلَّمَ بِهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رِضَا خَان
قَدِّسَ سِرُّهُ السَّامِيُّ مِنَ الْمُنْظُومِ

دُنِیَا، مَرَار، حَشَر جہاں ہیں غفور ہیں
سَبِّ بَحْرُورۃِ سَلَام کو حَاضِر ہیں اَسْلَام
سَنَک وُ شَجَرِ سَلَام کو حَاضِر ہیں اَسْلَام
سَبِّ کَرُوفَرۃِ سَلَام کو حَاضِر ہیں اَسْلَام
تیری قَضَا حَلِیْفۃِ اَحْکَام ذی الجلال
فضلِ خدا سے غیبِ شہادت ہوا انہیں
کہنا نہ کہنے والے تھے جب سے تو اِطْلَاع
اُنْ پَرِ کِتَابِ اُتْرِی بَیَانَا لَکْلِ ی
اُنْ کی بَیوَتِ اُنْ کی اوت ہے سب کو عَام
طاہر میں مرے پھول حَقِیْقَت میں مرے نَخْل
نورِ الٰہی کیا ہے مَحَبَّتِ حَبِیْب کی
بے ان کے واسطے کے خدا کچھ عَطَا کرے
آکچھ سنادے عِشْق کے یولوں میں اے رِضَا

ہر منزل اپنے چاند کی منزلِ غفر کی ہے
تَمْلِیْک انہیں کے نام تو ہر بَحْرُور کی ہے
(اس) کلمے سے تَرْزَبَانِ دَرَحْتِ وُ جَر کی ہے
ٹوپی میں تو خاک پہ ہر کَرُوفَر کی ہے
تیری رِضَا حَلِیْفِ قَضَا وُ قَدَر کی ہے
اس پر شہادتِ ایتِ دُور کی وُ اَثَر کی ہے
مَوٰی کو قَوْل وُ قَابِل وُ ہر جُشْک وُ تَر کی ہے
تَقْصِیْل جس میں مَاعْبُود مَاعْبَر کی ہے
اُمُّ الْبَشَرِ عَرُوس انہیں کے پسر کی ہے
اس گل کی یاد میں یہ صَدَا الْبَشَر کی ہے
جس دِل میں یہ نہ ہو وہ جگہ خوک و خر کی ہے
حَاشَا غَلَط غَلَط یہ ہوؤں بے بَصَر کی ہے
مُشْتَق طَبِیع لَدَتِ سُوَرِ جگر کی ہے

سِخِ الْحَدِیْثِ الْوَالِحِ مُحَمَّدٍ نَصْرَ اللّٰهِ خَانَ نَصْرَ اللّٰهِ تَعَالٰی
کوٹھی بی۔ ۷۷ بلاک۔ ۸ گلشن اقبال، کراچی پاکستان۔

خطبۃ النکاح

الْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلِّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (۱) أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ وَمَنْ يَعْصِهِمَا فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ وَلَا يَضُرُّ اللّٰهَ شَيْئًا وَنَسْتُلُ اللّٰهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِمَّنْ يُطِيعُهُ وَيُطِيعُ رَسُولَهُ وَيَتَّبِعُ رِضْوَانَهُ وَيَجْتَنِبُ سَخَطَهُ فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ وَلَهُ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامُ إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (۱ النساء) - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۲ ال عمران) - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (۷۱ الاحزاب) رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ وَالْحَاكِمُ وَأَبُو عَوَانَةَ كُلُّهُمْ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ

۱۔ الحمد سے لے کر رسولہ تک پھر آیت کریمہ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ سے لے کر فَوْزًا عَظِيمًا تک کا خطبہ، خطبہ نکاح ہونے کے ساتھ ساتھ امام شافعی رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ کے نزدیک عُقُود (بیوع کے آغاز میں بھی سُنَّت ہے) - مِنْهُ نَصْرَةُ اللّٰهُ تَعَالَى

وَالذَّارِمِيُّ أَيْضًا (۱)۔ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ أَنْ يَسْجُدَ لِزَوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنَ الْحَقِّ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمُوهُنَّ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَاكْسُوهُنَّ مِمَّا تَكْتَسُونَ وَلَا تَضْرِبُوهُنَّ وَلَا تُقَبِّحُوهُنَّ۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ صَفْحَهُ ۲۹۱۔
خُطْبَتُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

فِي

تَرْوِيجِ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

عَلَيْهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

سَيِّدِ عَالَمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ كَاخُطْبَةِ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْ سَيِّدِنَا عَلِيٌّ مُرْتَضَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَے رِکاخ کر دینے کے وقت میں
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَحْمُودِ بِنِعْمَتِهِ الْمَعْبُودِ بِقُدْرَتِهِ الْمُطَاعِ بِسُلْطَانِهِ الْمَرْهُوبِ مِنْ عَذَابِهِ وَسَطَوْتِهِ التَّائِيْدِ أَمْرُهُ فِي سَمَائِهِ وَآرْضِهِ الَّذِي خَلَقَ بِقُدْرَتِهِ وَأَمْرَهُمْ بِأَحْكَامِهِ وَأَعَزَّهُمْ بِدِينِهِ وَآكَرَمَهُمْ بِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَبَارَكَ اسْمُهُ وَتَعَالَتْ عَظَمَتُهُ جَعَلَ الْمُصَاهِرَةَ سَبَبًا لَا حِقَاقًا وَأَمْرًا مُفْتَرَضًا وَشَيْخَ (ن) بِهِ
الْأَرْحَامَ وَآكَرَمَ الْأَنَامِ فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصُحْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا (۵۴ الفرقان) فَأَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى يَجْرِي إِلَى قَضَاءٍ وَقَضَاءُهُ

۱۔ اس خطبہ عالیہ کے کلمات شریفہ احادیث شریفہ کی کتب عالیہ مثل حاکم، ابوعوانہ دارمی وغیرہ من السنن الاربعہ ای سنن الترمذی و ابی داؤد و النسائی وابن ماجہ القزوينی میں موجود ہیں۔ منہ نصرہ اللہ تعالیٰ۔ (ن) و اوشح۔

يَجْرِي إِلَيَّ قَدْرُهُ وَلِكُلِّ قَضَاءٍ قَدْرٌ وَلِكُلِّ قَدَرٍ أَجَلٌ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ
وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَمَرَنِي أَنْ أُزَوِّجَ فَاطِمَةَ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
فَاشْهَدُوا أَنِّي قَدْ زَوَّجْتُهُ عَلِيَّ أَرْبَعِمِائَةٍ مِثْقَالٍ فَضَّةً إِنْ رَضِيَ عَلِيٌّ بِذَلِكَ (١) ثُمَّ
دَعَا (٢) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَبِيقٍ مِّنْ بُسْرٍ فَوَضَعَهُ بَيْنَ أَيْدِينَا فَقَالَ انْهَبُوا فَنَهَبْنَا
وَيَكْهُو رِيَاضُ النَّصْرَةِ وَجَرَزِثْمِينِ لِلْحِصْنِ الْحَصِينِ الْمُطْبُوعِ فِي أَفْضَلِ
الْمَطَابِعِ ١٢٨٤ صَفْحَةُ ٩٥-

١- بِذَلِكَ تَحْطَبُ هِيَ اُسُ كے بعد صحابی راوی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول
ہے۔ ١٢ منہ
٢- یعنی پھر سید الوری علیہ السّجّۃ والثناء نے ایک تھالی طلب فرمائی جس میں بسر
یعنی غورہ خرماتھے تو اس کو ہمارے سامنے رکھ دیا فرمایا لوٹ لو تو ہم نے لوٹ لیا۔ منہ
نصرہ اللہ تعالیٰ ونصرہ۔

اَلسَّلَامُ اَيُّ اَحَدَتٍ صَوَّرَ بَرَادَرِ اَمَدَه
جَعْفَرِي كُوِي پَرْدُ مَحَّحْ وَسَا بَاقِدَسِيَان
بَنِي اَحْمَدُ رَوْنَقِ كَاثَنَهْ مَبَاوِيَهْ تُو
هَر دُوَرِخَانِ بَنِي كَلْمَايَهْ تُوَزَانِ كُلِّ زَمِيْنِ
حَلِّ مُشْكَلِ كُنْ بَرُوِي مَنْ دَر رَحْمَتِ كُشَا
سِيْنَهْ اَم رَا مَشْرِ قِسْتَانِ كُنْ بَنُوِي مَعْرِفَتِ
نَا صِي رَا بَغِيضِ تُو سُوِي جَهَنَّمِ رَهْ نَمُوْدِ
تَشَهْ كَامِ خُوْدِ رِضَايَهْ خَسْتَهْ رَاهِمِ جَرَعَهْ
حَمَزَه سَرْدَارِ شَيْدَانِ عَمِّ اَكْبَرِ اَمَدَه
بَا تُو هَمْ مَسْكُنْ بِه بَطْنِ پَاكِ مَادَرِ اَمَدَه
كُوشتِ وَ خُونِ تُو بَلْمَشْ شِيْر وَ شَكْرِ اَمَدَه
بَهْرَهْ كُلِّ چِيْنَتِ زَمِيْنِ بَاغِ بَرَسَرِ اَمَدَه
اے بَنَامِ تُو مُسْلِمِ فَتْحِ خَيْرِ اَمَدَه
اے كِه نَامِ سَايَهْ اَتِ خُوْرَشِيْدِ خَاوَرِ اَمَدَه
رَا فِضِي اَز حَبِّ كَاذِبِ دَر سَقَرِ دَرِ اَمَدَه
شَكْرِ اَنْ نِعْمَتِ كِه نَا مَتِ شَاهِ كُوْتَرِ اَمَدَه
اِمَامِ اَحْمَدِ رِضَا خَانِ اَفْغَا نِي بَرِيْلُوِي
صَفْحَةُ ٥٠ حداثی بخشش حصہ دوم-

چند دُعائیں

بیماری کے علاج کے ذرائع، دعا، دواء، غذا، آب و ہوا، یا پرہیز ہے۔ دعائیں جو مسنون ہیں وہ مجرب ہیں تو موثر ہیں۔ ان میں سے چند عوام و خواص کے افادہ کی غرض سے لکھی جاتی ہیں۔ **وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ۔**

(بے خوابی یا خوف، دہشت و وحشت یا گھبراہٹ کی دعا)

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَّحْضُرُونِ۔

یہی مروی ہے سیدنا جلیل القدر صحابی خالد بن الولید کے بھائی ولید بن الولید سے خاص طور سے بے خوابی کے لئے یہ دعا پڑھیے۔

اَللّٰهُمَّ غَارِبِ النُّجُومِ وَهَدَاتِ الْعُيُونِ وَاَنْتَ حَيٌّ قَيُّوْمٌ لَا تَاْخُذُكَ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ اِهْدِ لَيْلِيْ وَاَنْمِ عَيْنِيْ۔

یہ حدیث شریف کے کلمات ہیں جو خاص طور سے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم سے مروی ہیں راوی سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ دیکھو ابن سنی۔

اَلْفَقِيْرُ اِلَيَّ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ جَلَّ وَ عَلَيَّ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی۔ شَيْخُ الْحَدِيْثِ اَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللّٰهِ خَانَ نَصْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی۔ اٰمِيْنَ اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ بِحَقِّ الْاَمِيْنِ صَلَّيْ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ۔ شَيْخُ الْحَدِيْثِ اَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللّٰهِ خَانَ نَصْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى حَبِيبِهِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ

سُنْحُ (يُمْنُ وَ بَرَكَتُ) سَوَانِجِ شَيْخِ الْحَدِيثِ

أَبِي الْفَتْحِ مُحَمَّدُ نَصْرُ اللَّهِ خَانُ سَلَمَةِ اللَّهِ الْمَوْلَى تَعَالَى

١- إِسْمُهُ : مُحَمَّدُ نَصْرُ اللَّهِ خَانُ وَلَقَبَهُ شَيْخُ الْحَدِيثِ الْمُحَدِّثُ مُحَمَّدُ سَرْدَارُ

أَحْمَدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَبِي الْفَتْحِ وَأَبِي الْمَنْصُورِ-

٢- أَبُوهُ : خُوشِ كِيَارُ خَانُ الْمَلِكُ بِهوشيار خَانُ كَانَ يَتَجَرَّ فِي رِيوَا وَكَدُّورَا

رِيَّاسَتَيْنِ مَشْهُورَتَيْنِ مِنْ رِيَّاسَاتِ الْهِنْدِ كَانَ يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ فِي التِّجَارَةِ
وَالْإِتِّجَارِ وَكَانَ مَأْمُونًا وَمَقْبُولًا فِي أَنْظَارِ التَّوَابِ وَالرُّؤَسَاءِ-

٣- جَدُّهُ : حَاكِمُ خَانُ كَانَ دِهْقَانًا وَصَاحِبَ ضَيْعَةٍ وَمَالِكَ غَابَاتِ الصَّنُوبَرِ أَيْ

جَلْعُوزَهُ الَّتِي يُقَالُ فِي الْهِنْدِيَّةِ "چِيرُ" كَانَ تَاجِرًا فِي رِيَّاسَةِ رِيوَا قُوِيَّا
مَأْمُونًا جَدًّا شَجْعًا وَفَارِسًا-

٤- جَدُّ أَبِيهِ : شَادِي خَانُ الْمَعْرُوفُ بِ شَادَكُ خَانُ كَانَ سَابِقًا فِي الْقُرُوسِيَّةِ

وَالْتَمَوْلِ-

٥- وَطَنُهُ : بَلَدَةٌ مَعْمُورَةٌ مَطْطُورَةٌ وَمَثْلَجَةٌ مَثْلُوجَةٌ مَعْرُوفَةٌ بِسَرَرُوضِهِ مِنْ

مُضَافَاتِ عَزْنِي أَوْ عَزْنَيْنِ أَوْ عَزْنَهُ بِمَرَحَلَةٍ مِنْ "مَقَرَّ" الْوَطَنِ الْأَصْلِيِّ
الْأَبَائِيِّ لِلْإِمَامِ الْهَمَامِ أَحْمَدُ رِضَا خَانِ الْأَفْغَانِيِّ قُدْسَ سِرِهِ
السَّامِيِّ-

۶۔ قِیلَتْهُ: ”خُرُوتِی“ نَسَبُ شَرِیفُ بِأَفْغَانِسْتَانِ وَبَطْنُهُ ”سِهْ پِدَرِی“ وَ أَمَّا

قَبِیلَةُ الْإِمَامِ أَحْمَدُ رِضَا خَانَ قُدَّسَ سِرُّهُ السَّامِیُّ ”بَرِیج“ وَ لُغَتُهُ الْأَمِیَّةُ۔

فَشَتُّوْ وَهُوَ یَمَهُرُ الْفَارِسِیَّةَ وَالْعَرَبِیَّةَ الْفَصِیْحَةَ مَهْرًا وَ مَهَارَةً وَ یَعْرِفُ

الْإِنْجِلِزِیَّةَ بِقَوَاعِدِهَا الصَّرْفِیَّةِ وَالتَّحْوِیَّةِ بِحِیْثُ أَنَّهُ دَرَّسَ وَ عَلَّمَ فِی الْمَرْكَزِ

الْإِسْلَامِیِّ الْمَدْرَسَةِ بِكَرَاشِیِّ الْمَعْرُوفَةِ فِی الْبِلَادِ الْقَاصِیَّةِ وَالذَّائِنَةِ الطُّلَّابِ

الَّذِیْنَ لُغَتُهُمُ الْأَمِیَّةُ كَانَتْ إِنْجِلِزِیَّةً بِاللُّغَةِ الْعَرَبِیَّةِ وَالْإِنْجِلِزِیَّةِ الْعُلُومَ الدِّیْنِیَّةَ

الْمَذْبُورَةَ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِیَّةِ وَالْإِنْجِلِزِیَّةِ وَ مَدَّةَ تَعْلِیمِهِ إِيَّاهُمْ تِلْكَ الْعُلُومُ كَانَتْ

إِحْدِی عَشْرَةَ سَنَةً مُتَسَلِّسًا بِلَا انْقِطَاعٍ ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشَاءُ۔

وَ هُوَ مَاهِرٌ فِی الْأَرْدُووِیَّةِ وَیَمَهُرُ أَيْضًا بِالْهِنْدِیَّةِ الدَّارِجَةِ فِی دَوَاوِیْنِ الْهِنْدِ

الرَّائِجَةِ فِیْهَا فِی هَذَا الزَّمَانِ یُعَلِّمُ بِهَذِهِ اللُّغُوْنِ الْمَذْكُورَةِ كُلِّهَا وَیَتَكَلَّمُ بِهَا بِلَا تَكْلُفٍ

وَلَا كُلْفَةٍ وَلَا مَشَقَّةٍ یَرْتَجِلُ الْكَلَامَ وَمَا هُوَ مِنَ الْمُتَصَنِّعِیْنَ (۱) الَّذِیْنَ یَنْتَحِلُوْنَ

الْكَمَالَاتِ وَیُظْهِرُوْنَ بِأَنْفُسِهِمْ وَصِفَاتِهَا وَیَدْعُوْنَ كَمَالَاتِ الْغَیْرِ لِنَفْسِهِ۔

”دَرْسُهُ وَتَعَلُّمُهُ“

إِنَّهُ لَمَّا وَدَعَ الْمَهْدَ وَادْرَكَ الصَّلَاحَ أَيْ صَلَاحَ الْعَهْدِ فَقَرَأَ فِی صِبَاهِ الْكُتُبِ

الرَّائِجَةِ فِی الْمَدَارِسِ الدَّارِجَةِ فِی فَهَارِسِهَا وَاشْتَهَرَ فِی الطَّلَبَةِ وَ الْمُتَعَلِّمِیْنَ ذِكَاثَهُ

وَفَرَاسَتَهُ وَجَعَلُوا یَقُولُوْنَ أَصْبَحَ نَصْرُ اللَّهِ النَّصِيرُ مُفَضَّلًا أَيْ مُوَهَّبًا مُعَدًّا قَادِرًا ذَكِيًّا

ذَافِرَاسَةً۔ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى رِیَاسَةِ ”كَدُورَا“ بِأَوْنِی سِتِیْتُ بَلَدٍ مِّنْ مِّضَافَاتِ جَالُوْنَ

۱۔ تَسْتَغْلِقُ كُوْنِیْسِیْ هِیَ۔ ۱۲ مِنْهُ

”الهند“ وتعلّم هناك الهندية الرائجة في دواوين الهند في هذا الزمان بكتابتها في
 أسبوع واحد علي التّقریب ثمّ ذهب الي ريوا (REWA) عاصمة معروفة من
 مضافات ويندهيا پرديش فقرأ المثنوي للمولي الرومي بشرحه للمولي
 بحر العلوم ملك العلماء عبدعلي الأفغاني الهروي ثمّ اللكهنوي علي القاضي
 عياض علي خان قدس سره السامي واعطاه سند الفراغ في اثناء خمسة عشر
 يوماً لمارالي ذكائه وفراسته.

ثمّ ارتحل الي الله آباد مركز يوبي فتفقه علي الفقيه الشهير شمس العلماء
 محمّد نظام الدين البليايي ثمّ الله آبادي وقرأ عليه اصول الفقه باثقان واحكم
 وبرع وكتب المعقول بضبط واحكام فاقبل علي التفسير اقبالا كلياً حتي حاز
 فيها قصب السبق ونشاء في تصوف تام وعفاف وتالله فاستفاد واستفاض من
 الامام الهمهام احمد رضا خان قدس سره السامي فافاض عليه وافاده فيضا
 وفائدة في الرؤيا اعطاه كراسة واكتبه بسم الله الرحمن الرحيم علي منبع الماء
 الصافي الجاري وأشار اليه ان يسير مع ذلك الماء الصافي الجاري وشرع في
 الجمع والتأليف من وقت طفولته وحينئذ رحل اليه الطلبة من الاطراف والاكناف
 فقرأوا عليه الصرف والنحو والمنطق والفلسفة ومن الرياضيات الهيئة والهندسة
 والحساب والفقه واصول الفقه والمعاني والبديع والبيان فعلم الكلام ومن الادب
 النظم والنثر فالتفسير واصوله فالحديث واصوله والفرائض وتاريخ الاسلام و
 كتبوا عنه وقد تخرج به خلق كثير. وكان بالله اباد حينما تعلّم وقراء الحساب
 والهندسة وعلم الكلام بمزيد الاثقان علي العلامة الثقي الذكي شبير احمد

الْغُورِيِّ النَّاطِمِ الْعَامِّ لِامْتِحَانَاتِ الْعُلُومِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ إِلَهٍ أَبَادٍ يُؤْنِسُ رُسْتِي فَأَتَقَنَّ فِي
 هَذِهِ الْعُلُومِ وَبَرُّعَ فِيهَا وَاحْكَمَ وَقَدْ قَرَأَ الْفَرَائِضَ عَلَيَّ الْمُحَامِي الْكَبِيرِ الشَّهِيرِ
 الْحَسِبِ السَّيِّبِ مُحَمَّدٍ عَاقِلٍ أَيْدُوكَيْتُ وَقَرَأَ الْأَدَبَ عَلَيَّ أَخِي الْمُحَامِي الْجَلِيلِ
 وَبُرُوفِيسَرِ الْكَامِلِ الْمَعْرُوفِ بِرَفِيقِ أَحْمَدَ الْمُعَلِّمِ بِجَامِعَةِ إِلَهٍ أَبَادٍ (إِلَهٍ أَبَادٍ يُؤْنِسُ رُسْتِي)
 وَهُوَ أَخٌ صَغِيرٌ لِمُحَمَّدٍ عَاقِلِ الْمُحَامِي زَادَهُمَا اللَّهُ شَرَفًا وَعِزَّةً وَقَالَ لَهُ حِينَمَا
 يَسْمَعُ الْعَرَبِيَّ مِنْهُ لَقَدْ أَصْبَحْتَ فِي الْعِلْمِ شَاهُ سَوَارٍ أَيْ فَرُسْتُ قِرَاسَةً وَقُرُوسَةً
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَسَلَّمَهُ اللَّهُ الْمُؤَلِّي تَعَالَى وَأَوْلَادَهُ وَزَوْجَهُ أَمِينَ بِحَقِّ الْأَمِينِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمْ وَكَانَ بِالْإِلَهِ أَبَادٍ أَنَّهُ سَمِعَ الْأَحَادِيثَ
 النَّبَوِيَّةَ عَلَيَّ قَائِلَهَا أَلْفُ أَلْفِ التَّحِيَّةِ مِنَ الْفَقِيهِ الْمُحَدِّثِ الْمُتَّقِنِ الْمُنَاطِرِ مُحَمَّدٍ
 حَبِيبِ الرَّحْمَنِ الشَّهِيرِ بِمُجَاهِدِ الْمِلَّةِ فَحَازَ فِيهِ قَصَبَ السَّبْقِ أَتَقَنَّ وَاحْكَمَ وَلَا زَمَ
 الْأَدَبَ عَلَيَّ شَيْخِيهِ شَمْسِ الْعُلَمَاءِ وَمُجَاهِدِ الْمِلَّةِ وَأَعْطَاهُ مُجَاهِدُ الْمِلَّةِ إِجَازَاتِ
 مَكْتُوبَةٍ عَامَّةٍ فِي السَّلَاسِلِ الرَّائِجَةِ فِي الْبِلَادِ كُلِّهَا عَامَّةً وَالْقَادِرِيَّةَ السَّنِيَّةَ وَالشَّاذِلِيَّةَ
 خَاصَّةً فَاسْتَخْلَفَهُ فِي تَدْرِيسِ الْأَحَادِيثِ وَتَحْدِيثِهِ وَأَجْلَسَهُ مَكَانَهُ عَلَيَّ مَسْنَدِهِ فِي
 جَامِعَتِهِ الْجَامِعَةِ الْحَبِيبِيَّةِ بِالْإِلَهِ أَبَادٍ دَرِيَا أَبَادٍ لَمَّا سَجَّعَهُ الْهِنْدُوسُ فِي سُلْطَانِ قُورٍ
 فَدَرَسَ مَكَانَ شَيْخِهِ مُجَاهِدِ الْمِلَّةِ الصَّحَّاحِ وَالسُّنَنِ فَاجَادَ وَأَسَرَ وَكَفَاكَ شَاهِدًا لَهُ
 بِصِفَاتِهِ الْمَذْبُورَةِ الْمَذْكُورَةِ عَلَيَّ مَا قُلْنَاهُ فِيهِ وَذَكَرْنَاهُ مِنْهُ خِطَابُ شَمْسِ الْعُلَمَاءِ
 شَيْخِهِ الْمُرْسُولِ إِلَيْهِ مِنَ الْمَدْرَسَةِ الْخَيْرِيَّةِ بِسَهْسَرَامٍ مِنْ مُضَافَاتِ رُوْهَتَاسَ بِهَارِ
 الْهِنْدِ-

پیر طریقت شمس العلماء
حضرت علامہ مفتی محمد نظام الدین صاحب قبلہ

۷۸۶

۹۲

عزیز از جان سلمہ المنان دعوات وافرہ

تینتیس سال کے بعد تین خطوط آپ کے یکے بعد دیگرے ملے۔ ایک سرام دو
الہ آباد کے پتہ پر۔ عزیزم! مرسل کا نام دیکھتے ہی مسرت کی بے پناہ لہروں نے دست
و پا، رگ و ریشے میں وہ کیفیت پیدا کر دی جس نے ”از جا رستم“ سے کہیں بلند و بالا
منزل پر پہنچا دیا۔ قد و قامت، رفتار و گفتار، عادات و اطوار، لب و لہجہ، انداز بیان،
اسباق کی گہرائیوں میں غوطہ زنی یہ سب یک لخت مجسمہ بن کر کھڑے ہو گئے۔ اور میں
یہ محسوس کرنے لگا کہ مولانا نصر اللہ خان سلمہ حسب عادت قدیم میرے روبرو مؤدبانہ
دست بستہ کھڑے ہیں۔

اس وقت مجھے یہ احساس نہیں تھا کہ یہ ۶۵۶ء ہے یا ۶۸۹ء آپ کے خط میں
خلوص کا وہ مرقع ہے جس کو کچھ اہل علم تو آبدیدہ اور کچھ محو حیرت ہو گئے۔ اتفاق
سے وہ زمانہ مرے ایسے لمبے سفر کا تھا جس میں حضرت مجاہد ملت کے عرس کے لئے
اٹلیسہ پھر وہاں سے مختلف مقامات پر ہوتا ہوا بریلی شریف منظر اسلام میں بحیثیت
ممتحن، ختم بخاری شریف اور سلسلہ دستار بندی میں چھ روز تک قیام کرنا پڑا۔ اور وہاں
سے مولانا نور الدین سلمہ جو آج کل مدرسہ عالیہ رام پور میں پرنسپل کے عہدہ پر فائز

ہیں ان کے یہاں رام پور گیا۔ انہوں نے آپ کے خط کی نقل رکھ لی ہے۔ امید ہے کہ وہ بھی آپ کو خط لکھیں گے۔

عزیزم! طبیعت بہت کمزور ہو چکی ہے۔ تنفس کا عارضہ اور خون و پیشاب میں شکر کی زیادتی نے اور نڈھال کر دیا ہے۔ میرے لخت جگر! میں بالکل عاصی پر معاصی ہوں۔ صرف آپ جیسے تلامذہ سے امید ہے کہ شاید آپ ہی لوگوں اور بزرگوں کے صدقے میں مجھے سایہ عفو میں ایک گوشہ عطا لائے لہذا ہر وقت دعا خیر کرتے رہا کریں۔ گھر میں اور بچوں سے بہت بہت دعا۔ اور جملہ پسران اور دختران کی تعداد اور حالات سے مطلع کریں گے۔

مولانا نور الدین سلمہ نے آپ کا پتہ لے لیا ہے اور مولانا مشتاق احمد سلمہ مفلوج ہو گئے ہیں۔ دو ماہ سے وہ بمبئی میں ہیں۔ میں بھی ۶ فروری کو بمبئی ایک ہفتہ کے لئے اس لئے جا رہا ہوں کہ رمضان المبارک میں اگر عمرہ کی کوئی صورت نکل آئے تو آخری دم میں ایک مرتبہ سفر، سرکار کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے روضہ پر حاضری دے دوں اور بس۔

جس کمپنی سے گفتگو چل رہی ہے غالباً وہ جماز ۴ اپریل کو پرواز کرے گا۔ اگر صحت نے ساتھ دیا تو حاضری کی انتہائی کوشش کروں گا۔ بمبئی میں مولانا مشتاق سلمہ سے ملاقات ہوگی۔ آپ کا خط لئے جا رہا ہوں۔ انھیں دکھا دوں گا۔ سنا ہے کہ آپ کے یہاں شرح مرقاة خیر آبادی چھپ گئی ہے۔ اگر کسی طرح ممکن ہو تو دو نسخے کسی آنے والے کے ہاتھ بھیج دیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ لانے والے کو قیمت حاضر کر دوں گا۔ والسلام

محمد نظام الدین قادری الحسینی

۲ فروری ۱۹۸۹ء مدرسہ خیریہ ضلع رویتاس بہار۔

نوٹ: آپ کے نام نصر اللہ خان کے آخر میں لفظ نظامی برٹھا دیا جاتا تو مسند اور مسند الیہ کے مابین وجود رابطی کا اظہار نمایاں ہو جاتا۔ اگرچہ اب کچھ دشوار معلوم ہوتا ہے۔ انتہی۔

هَذَا كَانَ خُطَابُ الشَّيْخِ لِتَلْمِيزِهِ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى مِيرْتِهَ وَقَرَأَ فَوَاتِحَ الرَّحْمَوَاتِ
 شَرَحَ مُسَلِّمَ الثُّبُوتِ عَلَى الْعَلَامَةِ الْفَهَامَةِ الْمَعْرُوفِ فِي بِلَادِ الْهِنْدِ بِصُدْرِ
 الْمُدَرِّسِينَ الشَّيْخِ السَّيِّدِ عَلَامٍ حِيلَانِي صَاحِبِ تَصَانِيفِ الْكَثِيرَةِ الْمُهِمَّةِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ عَنَّا وَدَرَسَ مَكَانَهُ فِي مَدْرَسَتِهِ الْكُتُبَ وَعَلَّمَ۔

ثُمَّ جَاءَ إِلَى بَاكِسْتَانٍ وَسَمِعَ الْأَحَادِيثَ الصَّحَاحَ وَالسُّنَنَ وَحِصَّةً مِّنْ أَصُولِ
 الْفِقْهِ مِّنْ شَيْخِهِ الشَّهِيرِ فِي الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ بِشَيْخِ الْحَدِيثِ الْمَوْلَى مُحَمَّدَ سَرْدَارُ
 أَحْمَدُ قُدْسُ سِرِّهِ السَّامِيُّ بِلَائِلُ فُورٍ وَهُوَ يَقُولُ فِيهِ وَيَصِفُهُ أَنَّ الْمُحَدِّثَ مُحَمَّدَ
 سَرْدَارُ أَحْمَدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ عَنَّا كَانَ كَنْزَ الدَّقَائِقِ وَالنَّهْرِ الْفَائِقِ بِلِ
 الْبَحْرِ الرَّائِقِ الْأَسَدِ الْأَسَدِ عَلَى الْكُفَّارِ وَالْمُرْتَدِّينَ أَشَدَّ فَكَانَ يُلْقِيهِ مِنْ أَسْرَارِ
 الْأَحَادِيثِ وَرُمُوزِهَا وَأَشَارَاتِهَا وَأَحْكَامِهَا سَبْقًا سَبْقًا فَالْتَقَطَهَا مُحَمَّدُ نَصْرُ اللَّهِ
 عَلَى الْفُورِ وَكَانَ يَجْرِي فِي مِيدَانِ كِتَابَتِهَا طَلْقًا طَلْقًا وَكَانَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ سَرْدَارُ
 أَحْمَدُ قُدْسُ سِرِّهِ السَّامِيُّ يُلْقِي الْأَسْرَارَ وَالرُّمُوزَ وَالْأَشَارَاتِ بِالْأَرْدُوِيَّةِ وَيُتَرَجِّمُ
 الْأَحَادِيثَ بِالْأَرْدُوِيَّةِ وَلَكِنْ شَيْخُ الْحَدِيثِ أَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدُ نَصْرُ اللَّهِ خَانَ كَانَ
 يَكْتُبُ كُلَّ مَا يُلْقِيهِ بِالْفَصِيحَةِ الْبَرِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ فَلَمَّا فَرَّغَ فَأَجَازَهُ إِجَازَةً تَامَةً عَامَّةً
 وَأَعْطَاهُ السَّنَدَ الْأَعْلَى بِحَيْثُ يُمْتَازُ فِي الْعَصْرِ كُلِّهِ۔

وَفِي هَذِهِ الرَّحَلَاتِ الْوَاسِعَةِ فِي بِلَادِ الْهِنْدِ وَالْبَنْجَابِ وَالْبَنْجَالِ وَخُرَاسَانَ
 تَعَمَّقَ وَسَمِعَ الْكَثِيرَ فَحَصَّلَ الْأَسَانِيدَ وَالْأَصُولَ فَصَنَّفَ التَّصَانِيفَ وَحَشَى

الْحَوَاشِي عَلَى الْكُتُبِ وَوَشَّهَا وَعَنِّي بِالْأَحَادِيثِ عِنَايَةً وَلَا زَمَ السَّمَاعَ سِنِينَ فَنَسَخَ
وَأَنْتَقَى فَقَرَأَ كُتُبَ الشَّيْخَيْنِ الْجَلِيلَيْنِ سَيِّدِنَا الشَّيْخِ الْجَلِيلِيِّ السَّيِّدِ عَبْدِ الْقَادِرِ
الْجِيلَانِيِّ مُحْيِي الدِّينِ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّم
وَالشَّيْخِ السَّيِّدِ مُحْيِي الدِّينِ ابْنِ عَرَبِي خَاتَمِ فَصِّ الْوَلَايَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ سَيِّدِنَا الشَّيْخِ
الْأَكْبَرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَارْضَا هُمَا عَنَّا فَجَعَلَ كُتُبَ الشَّيْخَيْنِ الْجَلِيلَيْنِ
مِعْيَارًا لِتَدْرِيسِهِ الْأَحَادِيثَ النَّبَوِيَّةَ وَالتَّفْسِيرَ وَأَصُولَهُمَا وَجَعَلَهَا مَحَكًّا لِمَعَانِيهَا
الْمُرَادِيَّةِ وَبِذَلِكَ طَنَّ بِذِكْرِهِ الْأَمْصَارُ وَضَنَّ بِمِثْلِهِ الْأَعْصَارُ وَكَلَّمَا سُئِلَ فِي أَثْنَاءِ
تَدْرِيسِهِ عَنْ فَنٍ مِّنَ الْفُنُونِ فَأَجَابَ جَوَابًا شَافِيًّا فَظَنَّ السَّامِعُ وَالرَّائِي أَنَّهُ اتَّقَنَ الْفَنَ
وَبَرَّعَ وَأَحْكَمَ-

(تَدْرِيسُهُ وَتَعْلِيمُهُ الْكُتُبَ الدِّينِيَّةَ فِي الْمَدَارِسِ الشَّهِيرَةِ الْعَلِيَّةِ) وَقَدْ وُلِّيَ
شَيْخُ الْحَدِيثِ أَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدٌ نَصْرُ اللَّهِ خَانَ نَصْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِآلِهِ أَبَادَ تَدْرِيسَ
الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ سَبْعَ سِنَوَاتٍ مَّتَوَالِيَاتٍ فَأَعَادَ وَأَفَادَ عَائِدَةً وَقَائِدَةً ثُمَّ وُلِّيَ تَدْرِيسَ
مَدْرَسَةِ إِسْلَامِي عَرَبِي أَنْدَرُ كُوتُ مِيرْتَه مُدَّةً ثُمَّ وُلِّيَ تَدْرِيسَ الْجَامِعَةِ الشَّهِيرَةِ
بِلَاثِلُ پُورِ الْمُسَمَّاةِ بِمَنْظَرِ الْإِسْلَامِ وَتَدْرِيسُهُ هُنَاكَ كَانَ مِنَ الصَّبَاحِ إِلَى الْعِشَاءِ
السَّاعَةِ التَّاسِعَةِ وَكَانَ ثَلَاثَ سِنِينَ مَّتَوَالِيًا مُتَسَلِّسًا بِلَا انْقِطَاعٍ وَبَغَيْرِ مَانِعٍ وَلَا دَافِعٍ
فَأَعَادَ وَأَفَادَ فَأَرْسَلَ إِلَيَّ يُمَكِّي مِنْ مُضَافَاتٍ مَرْدَانٍ وَوُلِّيَ تَعْلِيمَ الْجَامِعَةِ الْمُجَدِّدِيَّةِ
سَنَةً كَامِلَةً فَوُلِّيَ تَدْرِيسَ الْمَدْرَسَةِ مِصْبَاحِ الْعُلُومِ بِجَرَانَوَالِهَ مِنْ مَّضَافَاتٍ لِأَثَلِ بُورِ
سَنَةً كَامِلَةً مِنَ الصَّبَاحِ إِلَى الْمَسَاءِ ثُمَّ وُلِّيَ تَدْرِيسَ الْكُتُبِ الْمُهَمَّةِ سَنَةً كَامِلَةً فِي
كُونْدَا مُورُ“ بَنَجَابُ ثُمَّ وُلِّيَ تَدْرِيسَ الْجَامِعَةِ التَّعْلِيمِيَّةِ الْوَاقِعَةِ بِكَهْرِي شَاهُو لَاهُورِ
عَاصِمَةِ بَنَجَابُ سَنَةً كَامِلَةً ثُمَّ دُعِيَ إِلَيَّ جَا تَجَامُ بَنَجَالِ أَوْ بَنْغَلَه دِيشُ فَوُلِّيَ تَعْلِيمَ

الْأَحَادِيثَ وَالْكَتُبَ الرَّائِجَةَ فِي نَصَابِ بَنُغْلَهُ دُيُشْ وَكَانَ عَمِيدَ الْجَامِعَةِ أَيْضًا ثَلَاثَ
سِنِينَ مُتَوَالِيَةً ثُمَّ دُعِيَ إِلَى كَرَاتَشِي فَدَرَّسَ الْكَتُبَ الْمُهِمَّةَ فِي الْأَمْجَدِيَّةِ وَعَلَّمَ فَنَظَّمَ
أَمْرَ الدَّرْسِ وَالتَّدْرِيسِ وَزَادَ فِي نَصَابِ الْكَتُبِ التَّدْرِيسِيَّةِ فَأَحْسَنَ مَعْيَارَهُ وَمَعْيَارَهَا
وَقَامَ بِأُمُورِ الْإِفْتَاءِ أَيْضًا ثَلَاثَ سِنِينَ ثُمَّ وَلَّى التَّحْدِيثَ فِي مَدْرَسَةِ بِي - اِي - سِي
اِيچ سُوَسَاتِي كَرَاتَشِي سَنَةً كَامِلَةً -

ثُمَّ وَلَّى تَعْلِيمَ الْأَحَادِيثِ الشَّرِيفَةِ وَالْفُنُونِ الرَّائِجَةِ فِي الْمُرْكَزِ الْإِسْلَامِيِّ
بَلَاكْ بِي بِشَمَالِي نَظَّمَ آبَادِ أَحَدِي عَشْرَةَ سَنَةً كَامِلَةً وَدَرَّسَ الْأَحَادِيثَ النَّبَوِيَّةَ مِنَ
الصَّحَاحِ وَالسَّنَنِ بِجَامِعَةِ شَمْسِ الْعُلُومِ سِتَّ سِنَوَاتٍ مُتَوَالِيَاتٍ كَامِلَاتٍ فَكُمِّلَ
مُدَّةُ التَّدْرِيسِ وَالتَّنْظِيمِ وَالْإِفْتَاءِ وَالتَّعْلِيمِ مُتَسَلِّسًا أَرْبَعِينَ سَنَةً كَامِلَةً رَابِعَةً مَرْبُوحَةً
وَفِي هَذِهِ الْأَرْبَعِينَ سَنَةً كَامِلَةً رَابِعَةً مَرْبُوحَةً رَحَلَ إِلَيْهِ خَلْقٌ كَثِيرٌ قَرَأُوا عَلَيْهِ وَ
كَتَبُوا عَنْهُ وَاسْتَفَادُوا وَتَخَرَّجَ بِهِ عُلَمَاءٌ كَثِيرُونَ عَامِلُونَ أَوَّلُوا اسْتِقَامَةً وَهَذَا إِنْ كَانَ
الْأَبْرَكَةُ الشَّيْخَيْنِ الْجَلِيلَيْنِ وَالْإِمَامِ الْهَمَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَارْضَاهُمْ عَنَّا
ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ -

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَحَبِيبِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ -

مَوْلَانَا أَحْمَدُ رِضَا خَانِ دِل اِيْم - ١٤
بِي : ٤٤ - ٨ - بَلَاكْ ، لَكْشَن اِقْبَالُ كَرَاتَشِي -

Phone No. 83210.

THE JAMIAH AHMADIAH SUNNIAH
WEST SHOLASHAHAR.
CHITTAGONG.

Regd. No. 1237/82 of E.P. 1958-59.

Ref. No. _____

Date. 16-12-1968.

This is to certify that Moulana A.F.M. Nasrullah Khan has been serving as Principal Jamiah Ahmadiyah Sunniah for the last a few years with entire satisfaction of Managing committee and of the students. He is amiable, intelligent with pleasing manners and presence. He is very learned with tact and sincerity. Under his guidance, the Jamiah has been progressing very satisfactorily. I have no hesitation to say that he will prove himself an asset for any educational institution.

I wish him all success in life.



[Signature]

16. 12. 68

Sd/-Z.A. Chodhury.
President. 16-12-1968.

Seal.

TEL : 611938

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ٹیلی فون : ۶۱۱۹۳۸



الْجَامِعَةُ الْعِلْمِيَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ ALEEMIAH INSTITUTE OF ISLAMIC STUDIES

(A Project of - The World Federation of Islamic Missions)

ISLAMIC CENTRE
North Nazimabad, Block "B"
KARACHI-33 (Pakistan)

المركز الاسلامي
شمالی ناظم آباد - بلاک بی -
کراچی-۳۳ - پاکستان
تاریخ

Date 22.2.1976


TO WHOM IT MAY CONCERN

This is to certify that Sheikhul-Hadith Maulana Abul Fath-e-Muhammad Nasrullah Khan has been serving as Lecturer of this Institute since November 1972.

He is amiable, intelligent and is possessed of a very pleasing disposition.

As Sheikh-ul-Hadith he is very learned in his field and applies himself to his work with sincerity and devotion. He has carried out his duties at the above Institute in an altogether satisfactory manner.

I have no hesitation in recommending Maulana Abul Fath-e-Muhammad Nasrullah Khan to any educational Institution and hasten to add that he will, I am sure, prove to be an asset in this regard.


Acting General Secretary
(MUHAMMAD TAJFER)
REGISTERED



تمہید مہید اور بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی ﷺ کے اہنیہ و مہانی کی نوید مجید

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ مَنْزِلِ الْحِكْمِ عَلٰی قُلُوْبِ الْكَلِمِ بِأَحَدِيَّةِ الطَّرِيقِ الْأَمِّ مِنَ الْمَقَامِ الْأَقْدَمِ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ أَلْمِلُّ وَالنَّحْلُ لِاخْتِلَافِ الْأَمِّ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی مُمَدِّ الْهِمَمِ مِنْ خَزَائِنِ الْجُودِ وَالْكَرَمِ بِالْقِيلِ الْأَقْوَمِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ أُنَکْ إِمَامُ هِمَامٍ أَعْلٰی حَضَرَتْ عَظِيمِ الْبَرَكَةِ أَحْمَدُ رِضَا خَانِ افغانی مُقَرَّرِ ثَمَّ الْبَرِیلُوی قُدْسِ سِرِّهِ السَّامِیِّ مَلِکِ الْکَلَامِ هِیْں اور مُسَلَّمُہُ یہ مقولہ زَبَانِ زَوَّاحِشٍ وَعَامِّہِ ہے کہ کَلَامُ الْمُلُوکِ مُلُوکُ الْکَلَامِ (بادشاہوں کا کلام کلاموں کا بادشاہ ہوتا ہے) تو ظاہر و باہر ہے کہ إِمَامُ هِمَامٍ مَلِکِ الْکَلَامِ هِیْں إِمَامُ أَحْمَدُ رِضَا خَانِ افغانی مُقَرَّرِ قُدْسِ سِرِّهِ السَّامِیِّ نے سَیِّدِ دُوسَرَا عَلَیْہِ السَّجْدَةُ وَ الثَّنَاءُ کے اخْلَاقِ عَظِیْمَہِ اور بلند مرتبہ نَعُوتِ نَعْتِہِ کو اپنے کَلَامِ بِلَاغَتِ نِظَامِ کی سِلْکِ و لُطْفِ میں اس طور پر پروردیا ہے کہ جَامِعِیَّتِ مَعَانِی، اِجْمَالِ جَمَالِ اور اِغْلَاقِ کے لِحَاطِہِ سے تَفْہِیْمُ و اِفْہَامِ اِفْہَامِ کے لَے حَلِّ طَلَبِ، تَشْرِیْحِ خَوَہِ اور خَوَہَانِ تَسْمِیْلِ رہا ہے۔

چونکہ بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی ﷺ عَلَیْہِ وَ سَلَامُ سَیِّدِ دُوسَرَا عَلَیْہِ السَّجْدَةُ وَ الثَّنَاءُ کے اخْلَاقِ کَرِیْمَہِ اور بَلَدِ مَرْتَبَہِ نَعُوتِ نَعْتِہِ کے پُر تَوَجُّہِ اِغْلَاقِ کے اِرَآءُہِ (دکھا دینے) کے لَے صَافِ شَفَافِ اور صَاحِ آئِہِ بھی ہے اور ان کے پِیَانِ کے لَے زَبَانِ بَیَانِ بھی اس لَے یہی بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی ﷺ عَلَیْہِ وَ سَلَامُ إِمَامِ مَلِکِ الْکَلَامِ کے کَلَامِ بِلَاغَتِ نِظَامِ کے فہم و اِفْہَامِ کے لَے اَزْ بَسْ کَافِی و شَافِی رہا ہے اور اس کے اِغْلَاقِ کَلَامِ

کے لئے کنجی بھی۔ اور اسی بنیادی مقدمہ عیدِ میلادِ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ قرآنی آیاتِ بینہ اور احادیثِ نبویہ علی قائلہا اَلْفُ اَلْفُ الْحَجَّیَّةُ سے اِمَامِ ہمامِ ملک الکلام کے آتیہِ منتخلہ حل طلب، مغلن و مجمل منظومہ اشعار شعور بار مستفاد ہیں اور اس بنیادی مقدمہ عیدِ میلادِ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکورہ عناوین و مضامین اِمَامِ ملک الکلام کے منتخلہ اشعار کمالِ شعار کے مہانی و معانی پر منطبق ہیں اور معانی و مہانی نیز ان کے آثار و اظہار اسرار پر دونوں باہم موافق بھی ہیں و از روئے اِطباق و انطباق و بلحاظ وفاق و اتفاق وہ منتخلہ منظومہ اشعار ترتیب وار یوں فیض بار ہیں :

تم سے کھلا بابِ جود تم سے ہے سب کا وجود	تم سے ہے سب کی بقا تم پہ کروں درود
تم سے خدا کا ظہور اُس سے تمہارا ظہور	لم ہے یہ وہ اِن ہوا تم پہ کروں درود
منظرِ حق ہو تمہیں مظہرِ حق ہو تمہیں	تم میں ہے ظاہرِ خدا تم پہ کروں درود
طیبہ کے ماہِ تمامِ جملہ رسل کے اِمَام	نوشہِ ملکِ خدا تم پہ کروں درود
تم ہو جواد و کریم تم ہو رؤف و رحیم	بھیک ہو داتا عطا تم پہ کروں درود
نافع و دافع ہو تم شافع و رافع ہو تم	تم سے بس افزون خدا تم پہ کروں درود
تم سے جہان کا نظام تم پہ کروں سلام	تم پہ کروں ثنا تم پہ کروں درود
خلق کے حاکم ہو تم رزق کے قاسم ہو تم	تم سے ملا جو ملا تم پہ کروں درود
گیسو و قد لام اَلْفِ کردو بلا منصرف	لا کے تیرے شیع لا تم پہ کروں درود
ہم نے خطا میں نہ کی تم نے عطا میں نہ کی	کوئی کمی سرورِ تم پہ کروں درود
کر کے تمہارے گناہ مانگیں تمہاری پناہ	تم کہو دامن میں آ تم پہ کروں درود
کامِ غضب کے کئے اُس پہ ہے سرکار سے	بندوں کو چشمِ رضا تم پہ کروں درود

آنکھ عطا کیجئے اُس میں ضیاء دیجئے جلوہ قریب آگیا تم پہ کروڑوں درود
 آس ہے کوئی نہ پاس ایک تمہاری ہے آس بس ہے یہی آسرا تم پہ کروڑوں درود
 کام وہ لے لیجئے تم کو جو راضی کرے ٹھیک ہو نامِ رضا تم پہ کروڑوں درود

اور فرمایا :

زَمَیْنُ وَ زَمَانُ ، تمہارے لئے مَکَیْنُ وَ مَکَانُ ، تمہارے لئے
 چَیْنِیْنِ وَ چَیْنَانُ ، تمہارے لئے بَیْنُ وَ بَیْنَانُ ، تمہارے لئے
 دَہْنُ مِیْنِ زَبَانُ ، تمہارے لئے بدن میں ہے جَانُ ، تمہارے لئے
 عِیْنُ ہِم آئے یہاں ، تمہارے لئے اٹھیں بھی وہاں ، تمہارے لئے
 فَرِیْقَةُ خَدَمِ ، رَسُوْلِ حَشَمِ ، تَمَامِ اُمَمِ ، غَلَامِ کَرَمِ
 وَجُوْدِ وَ عَدَمِ ، حُدُوْثِ وَ قِدَمِ ، جَہَانِ مِیْنِ رَعِیَانِ تمہارے لئے
 کَلِمِیْمِ وَ نَجَیْ ، مَسْحِ وَ صَفَیْ ، خَلِیْلِ وَ رَضِیْ ، رَسُوْلِ وَ بَیْ
 عَتِیْقِ وَ دَہِیْ ، غَنِیْ وَ عَلَیْ ، ثَنَآ کی زَبَانِ تمہارے لئے
 اِصَالَتِ کُلِّ ، اِمَامَتِ کُلِّ ، سِیَادَتِ کُلِّ ، اِمَارَتِ کُلِّ
 مَحْکُوْمَتِ کُلِّ ، وِلَایَتِ کُلِّ ، خُدا کے یہاں تمہارے لئے
 تَمہَارِی چَمَکُ ، تَمہَارِی دَمَکُ ، تَمہَارِی جُھلَکُ ، تَمہَارِی مَمَکُ
 زَمَیْنُ وَ فَلَکُ ، رِہْمَاکُ وَ سَمَکُ ، مِیْنِ سِکَّہِ نِشَانِ تمہارے لئے
 وَہ کَنْزِ نِہَانِ ، یہ نُورِ فِشَانِ ، وَہ کُنْ سے رَعِیَانِ ، یہ بَزْمِ فُکَانِ
 یہ ہر تَنُ وَ جَانُ ، یہ بَاغِ جِنَانِ ، یہ سَارَا سَمَانِ تمہارے لئے
 ظُہُوْرِ نِہَانِ ، قِیَامِ جَہَانِ ، رُکُوْعِ مِہْمَانِ ، مَجُوْدِ شِہَانِ

نِیازِیں یہاں ، نمازیں وہاں ، یہ کس کے لئے ہاں تمہارے لئے
 یہ شمس و قمر ، یہ شام و سحر ، یہ برگ و ثمر ، یہ باغ و ثمر
 یہ تیغ و سپر یہ تاج و کمر ، یہ محکم روان تمہارے لئے
 یہ فیض دیکھ ، وہ جود دیکھ ، کہ نام لئے زمانہ جگہ
 جہاں نے لئے تمہارے دیکھ یہ اگر میاں تمہارے لئے
 حبابِ کرم ، روانہ دیکھ کہ آبِ نعم ، زمانہ پئے
 جو رکھتے تھے ہم ، وہ چاک پئے ، یہ سترِ بدان تمہارے لئے
 ثنا کا نشان ، وہ نورِ فشان کہ مہرِ و شان بآن ہمہ شان
 محبہ بسایہ کشان ، موابِ شان ، یہ نام و نشان تمہارے لئے
 عطاءِ ارب ، جلالتِ کرب ، فیوضِ عجب ، بغیر طلب
 یہ رحمت رب ہے کس کے سبب ، ربّ جہاں ، تمہارے لئے
 ذنوبِ فنا ، عیوبِ ہبا ، قلوبِ صفا ، خطوبِ روا
 یہ خوبِ عطا ، گروہِ زدا ، پئے دل و جان تمہارے لئے
 نہ جن و بشر ، کہ آٹھ پر ، ملائکہ در پہ بستہ کمر
 نہ جہہ و سر ، کہ قلب و جگر ہیں سجده کنان تمہارے لئے
 نہ روحِ امین ، نہ عرشِ برین ، نہ لوحِ مبین ، کوئی بھی کیس
 خبر ہی نہیں جو رمزیں کھلیں ازل کی رنات تمہارے لئے
 جنات میں چمن ، چمن میں سمن ، سمن میں چھن ، چھن میں دولہن
 سزائے رحمن ، پہ ایسے من ، یہ امن و امان تمہارے لئے
 کمالِ مہان ، جلالِ شان ، جمالِ حسان ، میں تم ہو رعیان

غبارِ گردن ہوا کہ از روزی در آفتاب پیرا شود ۱۲ سے سمن - انفتین طاعت - سید و فرشتہ ۱۲ لہذا لہو اللہ تعالیٰ - ۱۲
 عہد - بسا - غبارِ گردن ہوا کہ از روزی در آفتاب پیرا شود ۱۲ سے سمن - انفتین طاعت - سید و فرشتہ ۱۲ لہذا لہو اللہ تعالیٰ - ۱۲

۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲

کہ سارے جہان بروڑ فکان ، ظل آئینہ سان تمہارے لئے
 یہ طور سجا ، سپر تو کیا ، کہ عرش علاء بھی دور رہا
 جنت سے ورا ، وصال ملا ، یہ رفعت شان تمہارے لئے
 خلیل و رنجی ، مسیح و صفی ، کبھی سے کبھی ، کبھی بھی بنی
 یہ بے خبری ، کہ خلق پھری کہاں سے کہاں تمہارے لئے
 نفور صدا ، سماں یہ بندھا ، یہ سدرہ اٹھا ، وہ عرش جھکا
 صفوف سما نے سجده کیا ، ہوئی جو اذان تمہارے لئے
 یہ مرحمتیں ، کہ کچی میتیں ، نہ چھوڑیں لیتیں ، نہ اپنی گتیں
 تصور کریں ، اور اُن سے بھریں ، تصورِ جنان تمہارے لئے
 فنا بدلت ، بقا یرت ، زہر دو رحمت بگرد سرت
 ہے مرکزیت تمہاری صفت ، کہ دونوں کمان تمہارے لئے
 اشارے سے چاند ، چیر دیا ، چھپے ہوئے خور کو پٹھیر لیا
 گئے ہوئے دن کو عصر کیا ، یہ تاب و توان تمہارے لئے
 صبا وہ چلے ، کہ باغ پھلے ، وہ پھول کھلے ، کہ دن ہوں کھلے
 لوا کے تلے ، ثنا میں کھلے رضا کی زبان تمہارے لئے
 صفحہ ۵۲ تا ۵۵ حصہ دوم حدائق بخشش

اور فرمایا :

سرورِ کھوں کہ مالک و مولیٰ کھوں تجھے
 حرمانِ نصیب ہوں تجھے اُمید گہ کھوں
 اللہ رے تیرے زخیمِ منور کی تائیشیں
 باغِ خلیل کا گلِ زینبا کھوں تجھے
 جانِ مراد و کانِ تمنائیم کھوں تجھے
 اے جان، جان میں جانِ تجلی کھوں تجھے

تیرے تو وصف، عیب تنہائی سے ہے بری
بے داغ لالہ، یا قمر بے کلف کہوں
گلزارِ قدس کا گل رنگین ادا کہوں
صبحِ وطن پہ شامِ غریبان کو دوں شرف
مجرم ہوں اپنے عفو کا سامان کروں شہا
اس مردہ دل کو مژدہ حیاتِ ابد کا دوں
کہہ لیگی سب کچھ اُن کے ثنا خوان کی خاموشی
لیکن رضا نے ختم سخن اس پہ کر دیا

اور فرمایا:

نارِ دوزخ کو چمن کر دے بہارِ عارض
میں تو کیا چیز ہوں خود صاحبِ قرآن کو شہا
جیسے قرآن ہے وردِ اُس گلِ محبوبی کا
گرچہ قرآن ہے نہ قرآن کے برابر لیکن
طور کیا عرش جلے دیکھ کے وہ جلوہ گرم
طرفہ عالم ہے وہ قرآن ادھر دیکھیں ادھر
ترجمہ ہے یہ صفت کا وہ خود آئینہ ذات
جلوہ فرمائیں رنجِ دل کی سیاہی مٹ جائے
نامِ حق پر کرے محبوبِ دل و جان قربان
مشکبو زلف سے رنجِ چہرہ سے بالوں میں شعاع

حیران ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں تجھے
بے خار گلشنِ چمن آرا کہوں تجھے
درمانِ دردِ مہلک شیدا کہوں تجھے
ریکس نواز گیسوؤں والا کہوں تجھے
یعنی شفیق روزِ جزا کا کہوں تجھے
تاب و توانِ جانِ مسیحا کہوں تجھے
چپ ہو رہا ہے کہہ کے میں کیا کیا کہوں تجھے
خالق کا بندہ خلق کا آقا کہوں تجھے
صفحہ ۷۸ حصہ اول حدائق بخشش

ظلمتِ حشر کو دن کر دے بہارِ عارض
لاکھ مصحف سے پسند آئی بہارِ عارض
یوں ہی قرآن کا وظیفہ ہے وقارِ عارض
کچھ تو ہے جس پہ ہے وہ مدحِ نگارِ عارض
آپ عارض ہو مگر آئینہ دارِ عارض
مصحفِ پاک ہو حیرانِ بہارِ عارض
کیوں نہ مصحف سے زیادہ ہو وقارِ عارض
صبح ہو جائے الہی شبِ تارِ عارض
حق کرے عرش سے تافرشِ نثارِ عارض
مجزہ ہے حلبِ زلف و تارِ عارض

حق نے بخشا ہے گرم نذر گدایان ہو قبول
آہ بے مائگی دل کہ رضائے محتاج

اور فرمایا!

نقطۂ سر وحدت پہ یکتا درود
رتو اسم ذات احد پر درود
شمع بزم دلی ہو میں گم کن انا
سر غیب ہدایت پہ عینی درود
انتہاء دلی ابتداء یکی
کثرت بعد قلت پہ اکثر درود
مصدر مظهریت پہ اظہر درود
وصف جسکا ہے آئہ حق نما
معنی قد رالی مقصد ما طغی
رفع ذکر جلالت پہ ارفع درود
سبب ہر سبب منتہائے طلب
رب اعلیٰ کی نعمت پہ اعلیٰ درود
اصل ہر بود و بہود و بخم وجود
دل سمجھ سے وراہ ہے مگر یوں کہوں
ساق اصل قدم شایخ نخل کرم
ماہ لاہوت خلوت پہ لاکھوں درود

پیارے اک دل ہے وہ کرتے ہیں نثار عارض
لے کر اک جان چلا بہر نثار عارض
صفحہ ۲۸ - ۲۹ حصہ اول حدائق بخشش

مرکز دور کثرت پہ لاکھوں سلام
مقطع ہر سیادت پہ لاکھوں سلام
شرح مشن ہوئی پہ لاکھوں سلام
عطر جیب نہایت پہ لاکھوں سلام
جمع و تفریق و کثرت پہ لاکھوں سلام
عزت بعد ذلت پہ لاکھوں سلام
منظر مصدریت پہ لاکھوں سلام
اُس خدا ساز طلعت پہ لاکھوں سلام
زر گیس بارغ قدرت پہ لاکھوں سلام
شرح صدر صدارت پہ لاکھوں سلام
علت مجملہ علت پہ لاکھوں سلام
حق تعالیٰ کی منت پہ لاکھوں سلام
قاسم کنز نعمت پہ لاکھوں سلام
غنیہ راز وحدت پہ لاکھوں سلام
شمع راہ اصابت پہ لاکھوں سلام
شاہ ناسوت جلوت پہ لاکھوں سلام

کاش محشر میں جب اُن کی آمد ہو اور
مجھ سے خدمت کی قدری کہیں ہاں رضا
بھیجیں سب اُن کی شوکت پہ لاکھوں سلام
مُصطفیٰ جانِ رحمت پہ لاکھوں سلام
صفحہ ۲۸ تا ۳۷ حصہ دوم حدائق بخشش

اور فرمایا!

محمدؐ منظرِ کامل ہے حق کی شانِ عزت کا
نظرِ آتا ہے اس کثرت میں کچھ اندازِ وحدت کا
یہی ہے اصلِ عالمِ مادہٗ ایجادِ خلقت کا
یہاں وحدت میں برپا ہے جب ہنگامہ کثرت کا
ادھر اُمت کی حسرت پر ادھر خالق کی رحمت پر
بزِالآ طورؑ ہوگا گردشِ چشمِ شفاعت کا
برہیں اس درجہ موزیں کثرتِ افضالِ والا کی
رنگارہٗ مل گیا اُس نثر سے دریائے وحدت کا
ہوئے کھوابیؑ ہجران میں ساتوں پرے کھوابیؑ
تصورِ خوبؑ بندھا آنکھوں نے استارِ تربت کا
یقین ہے وقتِ جلوةٗ کفرِ شینؑ پائے نہ پائے
یلے مجوشِ صفائے جسم سے پائوسِ حضرت کا
یہاں چھڑکا نمکدانِ مرہمؑ کا نور ہاتھ آیا
دلِ زخمیؑ نمک پروردہ ہے کس کی ملاحت کا
الہیؑ منظر ہوں وہِ خرامؑ نازِ قرامیں
بچھا رکھا ہے فرشِ آنکھوں نے کھوابِ بصارت کا
نہو آقا کو سجدہٗ آدم و یوسفؑ کو سجدہٗ ہو
نکر سدا ذراعِ داب ہے اپنی شریعت کا
رضائے خستہؑ مجوشِ بحرِ عصیاں سے نہ گھبرا نا
کا دامنِ مائیؑ رحمت کا
صفحہ ۱۲ - ۱۳ حصہ اول حدائق بخشش

اور فرمایا!

جَنّان کی خَاکِ رُوئی نے چَمَن آراءِ کیا تجھ کو
 صَبَا ہَم نے بھی اُن گُلیوں کی کچھ دِن خَاک چُھانی ہے
 شہا کیا ذاتِ تیری حق نما ہے فردِ اِمکان میں
 کہ تجھ سے کوئی اوّل ہے نہ تیرا کوئی ثانی ہے
 اِسی سَرکارِ دُنیا و دین ملے ہیں سارے کو
 یہی دَربارِ عالی کُنزِ اَمال و امانی ہے
 دُرودیں صُورتِ ہالہ مَحیطِ ماہِ طیبہ ہیں
 بَرَسنا اُمّتِ عاصی پہ اب رَحمت کا پانی ہے
 تَعَالی اللہ اِسْتِغْنَا تیرے دَر کے گداؤں کا
 کہ اُن کو عارِ فر و شوکتِ صاحبِ قرانی ہے
 وہ سَرگرم شَفاعت ہیں عَرَقِ افشانِ عِ ہے پیشانی
 کَرَم کَر عَطِرِ صَدَل کی زَیْن رَحمت کی گھانی ہے
 یہ سَر ہو اور وہ خَاکِ دَر وہ خَاکِ دَر ہو اور یہ سَر
 رِضا وہ بھئی اگر چاہیں تو اب دِل میں یہ ٹھانی ہے
 صفحہ ۸۶ حصہ اول حدائق بخشش

اور فرمایا!

انہیں کی یو مایہ سَن ہے انہیں کا جَلوہ چَمَن چَمَن ہے
 انہیں سے گلشنِ مَمک رہے ہیں انہیں کی رُنگتِ گلاب میں ہے
 تیری جِلو میں ہے ماہِ طیبہ ہلالِ ہر مَرگ و زَندگی کا
 حیاتِ جان کا رِگب میں ہے مَماتِ اَعْداء کا دُابِ عِلی میں ہے
 سیاہِ رِباسانِ دارِ دُنیا و سَبزِ پُوشانِ عَرشِ اَعلی
 ہر ایک ہے اُن کے کَرَم کا پُیاسا یہ فیض اُن کی جَناب میں ہے

عہ صندل - جنڈل - ایک قسم خوشبو ۱۲ عہ ٹھانی بختہ ارادہ و منصوبہ باندھنا ۱۳ عہ ڈاب - دوال شمیر - پرتلا ۱۴

علہ اسرار و جوش برآورد ۲۰ ابرحیط و گردندہ را گھٹائیں یہ گویند ۱۲ لہر - موج دریا - جزر و مد - جوار و حیات ۱۱ بح - باد - جوڑائی - جلی کا بخار ۱۰ ۵۱۲ ریا ریا کاری کا بخار ۵۱۳

وہ گل ہے بہائے نازک اُن کے کہ جھڑتے ہیں پھول ہزار جن سے
 گلاب گلشن میں دیکھے مُبَلُّل یہ دیکھ گلشن گلاب میں ہے
 جلی ہے سوزِ جگر سے جانِ تنگ ہے طالبِ جلوۂ مبارک
 دکھاؤ وہ لب کہ آبِ حیوان کا لطف جن کے خطاب میں ہے
 کھڑے ہیں مُنکرِ نیکر سر پر نہ کوئی حائی نہ کوئی یاور
 بتاؤ اگر میرے پیغمبر کہ سخت مشکلِ جواب میں ہے
 خدائے قہار ہے غضب پر گھلے ہیں بدکاریوں کے دُشمن
 بچاؤ اگر شفیعِ محشر تمہارا بندۂ عذاب میں ہے
 کریم ایسا ملا کہ جس کے کھلے ہیں ہاتھ اور بھرے خزانے
 بتاؤ اے مفلسو کہ پھر کیوں تمہارا دل اضطراب میں ہے
 گنہ کی تارکیاں یہ چھائی اُمید کے گالی گھٹائیں آئیں
 خدا کے خورشیدِ مہر فرما کہ ذرۂ بس اضطراب میں ہے
 کریم اپنے کرم کا صدقہ لکیم بے قدر کو نہ شرما
 تو اور رضا سے حساب لینا رضا نبھی کوئی حساب میں ہے
 صفحہ ۸۰ - ۸۱ حصہ اول حدائق بخشش

اور فرمایا!
 وہی جلوۂ شہرِ بشر ہے وہی اصلِ عالم و سہر ہے
 وہی بحر ہے وہی لہر ہے وہی پاٹ ہے وہی دہار ہے
 یہ سمن یہ سوسن و یاسمن یہ بفسہ، سنبل و نسترن
 گل و سحر و لالہ جھرا چن وہی ایک جلوۂ ہزار ہے
 یہ صبا سگ وہ گلی چمک یہ زبانِ چمک لب جو جھلک
 یہ منک جھلک یہ چمک دمک سب اُسی کے دم کی بہار ہے
 وہ نہ تھا تو باغ میں کچھ نہ تھا وہ نہ ہو تو باغ ہو سب فنا

وہی جان ہے جان سے ہے بقا وہی بن ہے بن سے ہی بار ہے
وہ اٹھیں چمک کی تجلیاں کہ مٹا دیں سب کی تعلیاں
دل و جان کو بخشیں تسلیاں ترا نور بار و حار ہے
متیرے دین پاک کی وہ ضیاء کہ چمک اٹھی رہ اصفاء
جو نہ مانیں آپ سقر گیا کہیں نور ہے کہیں نار ہے
کوئی جان بسکہ تمک رہی کسی دل میں اُس سے ٹھٹک رہی
نہیں اُس کے جلوے میں یک رہی کہیں پھول ہے کہیں خار ہے
صفحہ ۵۶ تا ۵۸ حصہ دوم حدائق بخشش

رَفَعَتْ ذِكْرَ هَے رَتِیرَا رَحْمَہٗ دُووُوں عَالَمِ مِیں ہَے رَتِیرَا چَرچَا
 مَرُغِ فَرْدُوں پَس اَز حَمْدِ خُدا تِیرِی رَہی مَدْحِ وُ شَا کَرَتے ہِیں
 تُو ہَے خُورَشِیدِ رِسَالَتِ پِیَارے چُھپ گئے تِیرِی رِضِیاء مِیں تَارے
 اَنْبیاءِ اَوَر ہِیں سَب مَہ پَارے تَجھ ے رَہی نُو رِیَا کَرَتے ہِیں
 مَہ شَقِ گَشَہ کی صُورَت دِیکھُو کَنپ کر مَر کی رَجَعَت دِیکھُو
 مُصْطَفٰی پِیَارے کی قُدْرَت دِیکھو کِیئے اِعْجَاز ہُوا کَرَتے ہِیں
 وَصِفِ رُخ اُن کا رِیَا کَرَتے ہِیں شَرَحِ دَالِشَمْسِ صُحٰی کَرَتے ہِیں
 اُن کی ہَم مَدْحِ وُ شَا کَرَتے ہِیں جِن کو مَحْمُود کَہا کَرَتے ہِیں
 اَپنے مَوٰی کی ہَے بَس شَانِ عَظِیم، جَاوَر بھُی گِریں جِن کی تَعْلِیم
 سَنگ کَرَتے ہِیں اَدَب ے تَسْلِیم پِیڑ رِجَدے مِیں رَکرا کَرَتے ہِیں
 اے بَلَا رِیخَر دِی سَفَّار، رَکھتے ہِیں اَیئے کَے حَق مِیں اِنکَار
 کہ گَواہی ہو گَر اُس کو دَرکار ے زَبان بُول اُٹھا کَرَتے ہِیں
 ہَاں یَہیں کَرتی ہِیں چَرِیَاں قَریادِ یَہیں ے چاہتی ہَے رَہتی دَا
 رِی دَر پَہ شَرانِ نَاشادِ رَکھ رُخ وُ عَنا کَرَتے ہِیں
 اَنگِیَاں پائِیں وہ پِیاری جِن ے دُریائے کَرَم ہَے جَارِی
 جُوش پَر آتی ہَے جَب غَمخواری تَشَن رِیاب ہُوا کَرَتے ہِیں
 اَسْتِین رَحْمَتِ عَالَمِ اُلٹے کَمَرِ پاک پَہ دَا مَن باندھے
 گِرنے دَاوُوں کو کُوجہ دُورخ سے صَاف الگ کھینچ رِیَا کَرَتے ہِیں
 لُٹ پڑتی ہِیں بَلایِیں جِن پَر جِن کو مِلتا نَہی کوئی یَاوَر
 ہر طرف ے وہ پَر اَرمانِ پُھر کر اُن کَے دَا مَن مِیں چُھپا کَرَتے ہِیں
 جَب صَبَا آتی ہَے طِیبہ سے اِدھر کھلکھلا پڑتی ہِیں کَلِیَاں یَکسر
 پُھول جَامَہ ے رَکَل کر باہر رُخ رَنگِیں کی شَا کَرَتے ہِیں
 لَب پَہ آجاتا ہَے جَب نَامِ جَناب، مَنہ مِیں گھُل جاتا ہَے شَہِ نَایاب
 وُجد مِیں ہو کَے ہَم اے جَان ے تَاب اپنے لَب چُوم رِیَا کَرَتے ہِیں
 لَب پَہ کَس مَنہ ے غَم اُفَت لائیں گِیا بَلَا دِل ہَے اَلَم جِس کا سَناہیں
 ہَم تُو اُن کَے کَفِ پا پَر مٹ جائیں اُن کَے دَر پَر جو مِٹا کَرَتے ہِیں

اور فرمایا !

مَلِکِ خَاصِّ کَبِریَا ہو
کوئی کُیا جائے کہ کُیا ہو
کَنْزِ مَلُکُومِ اَزَلِ میں
سَبِّ سے اَوَّلِ سَبِّ سے اَخرِ
تھے وَصِلِ سَبِّ نَبِی ، مُمِ
پاک سہ کرنے کو وَضُو تھے
سَبِّ بَشَارَتِ کی اَذَانِ تھے
سَبِّ تُمَّارِی ہی خَبَرِ تھے
قُرْبِ حَقِّ کی مَنَزِلِیْنِ تھے
قَبْلِ ذِکْرِ اِضْمَارِ کُیا ، جَبِ
طَوْرِ مُوسٰی چَرَحِ عِیْسٰی
سَبِّ جَنَّتِ کے دَاوِرِے میں
سَبِّ مَکَانِ مُمِ لَکَمَانِ میں
سَبِّ تُمَّارِے دَرِ کے رَستِے
سَبِّ تُمَّارِے آگِے شَاغِے
سَبِّ کی ہے تُمِ تَنکِ رَسَالِے

مَالِکِ ہَرِ کَا سَوَا ہو
عَقْلِ عَالَمِ سے دَرَا ہو
دَرِ مَلُکُونِ خُدا ہو
اِبْتِدَا ہو اِنْتِهَا ہو
اَصْلِ مَقْصُودِ ہدی ہو
مُمِ نَمَازِ جَانِغِزَا ہو
مُمِ اَذَانِ کَا مَدْعَا ہو
مُمِ مُمَوَّخَرِ مَبْتَدَا ہو
مُمِ سَفَرِ کَا مَنْتَهَا ہو
مُتَبِعِ سَابِقِ آپ کَا ہو
کُیا مُسَاوِی دَیِ ہو
شَشِ جَنَّتِ سے تُمِ وَرَا ہو
تَنِ ہیں تُمِ جَانِ صَفَا ہو
اِنکِ تُمِ رَاہِ خُدا ہو
تُمِ حُضُورِ کَبِریَا ہو
بَارِگَہِ تَنکِ تُمِ رَسَا ہو

اپنے دل کا ہے انھیں سے آرام لے سوئے ہیں اپنے انھیں کو سب کام
کو لگی ہے کہ اب اُس دُر کے غلام چارہ دُرِ رضا کرتے ہیں
صفحہ ۴۹ تا ۵۱ حصہ اول حقائق بخشش

وہ کس روضے کا چمکا
وہ در دولت پہ آئے
مصطفیٰ خیر الورے ہو
اپنے اچھوں کا تصدق
کس کے پتھر ہو کر رہیں ہم
بد نہیں، تم ان کی خاطر
بد کریں ہر دم برائی
ہم وہی ناشستہ رو ہیں
ہم وہی شایان رد ہیں
ہم وہی بے شرم بد ہیں
ہم وہی شک جفا ہیں
ہم وہی قابل سزا کے
چرخ بدلے دہر بدلے
اب ہمیں ہوں سہو حاشا
حق درویدیں تم پہ بھیجے
وہ عطا دے تم عطا لو
بر تو او پاشد تو بر ما
کیوں رضا مشکل سے ڈرے

سر جھکاؤ گج کلا ہو
جھولیاں پھیلان شاہو
سرور ہر دو سرا ہو
ہم میدوں کو بھی ربا ہو
گر تمہیں ہم کو نہ چاہو
رات بھر روو کرا ہو
تم کو ان کا بھلا ہو
تم وہی بحر عطا ہو
تم وہی شان سخا ہو
تم وہی کان حیا ہو
تم وہی جان وفا ہو
تم وہی رحم خدا ہو
تم بدلنے سے ورا ہو
ایسی بھولوں سے جدا ہو
تم مدام اس کو سرا ہو
وہ وہی چاہے جو چاہو
تا ابد یہ سلسلہ ہو
جب بنی مشکلشا ہو

صفحہ ۲۷ تا ۵۰ حصہ دوم حدائق بخشش

اور فرمایا:

راہِ عرفان ہے جو ہم، نایدہ رو محرم نہیں
 مصطفیٰ ہے مسندِ ارشاد پر کچھ غم نہیں
 ہوں مسلمان گرچہ ناقص ہی سہی اسی کا
 ماہیت پانی کی آخر یم ہے نم میں کم نہیں
 غنچے کا آؤں کے جو، بھلے دنی کے باغ میں
 بلبلِ سدرہ تنگ اُن کے بوسے بھی محرم نہیں
 اسیں زم زم ہے کہ تھم تھم اسیں جم جم ہے کہ بیش
 کثرت کوثر میں زم زم کی طرح کم کم نہیں
 پتھر مرہِ عرب ہے جس سے دریا بہہ گئے
 چشمہ خورشید میں تو نام کو بھی نم نہیں
 ایسا اسی رکن لیے منت کش استاذ ہو
 کیا کفایت اسکو اقرار ربک الاکرم نہیں ؟
 اوس مرہِ حشر پر پر جائے پیاسو تو سہی
 اُس گل خندان کا رونا گریہ شبنم نہیں
 ہے انہیں کے دم قدم ہے باغِ عالم کی بہار
 وہ نہ تھے عالم نہ تھا گرد وہ نہوں عالم نہیں
 سایہ دیوار خاک در ہو یارب اور رضا
 خواہش دیریم قیصر شوقِ تحتِ جم نہیں
 صفحہ ۳۶ - ۳۷ حصہ اول حدائق بخشش

اور فرمایا:

رُخِ دن ہے یا مرہِ سما یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں
 شبِ زلفِ یا مشکِ ختا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

مُمِکُنْ مِیْنِ یَہْ قُدْرَتِ کَمَاں وَاجِبْ مِیْنِ عِبْدِیَّتِ کَمَاں
 حِیْرَانْ ہُوں یَہْ بَہیْ ہَے خَطَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 حَقِّ یَہْ کَہْ ہِیْنِ عِبْدِ اِلَہِ اُوْرْ عَالَمِ اِمْکَانَ کَہْ شَاہْ
 بَرَزَخْ ہِیْنِ وَہْ سِرِّ خُدا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 مُبْلِغْ نَے کُلْ اُنْ کُو کَمَا قُرْبِیْ نَے سُرُوْرْ جَانِفْرَا
 حِیْرَتِ نَے جُھُجْلا کَر کَمَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 خُورْشِیْدْ تَھَا کَسْ زُوْرْ پَرْ گِیَا بَرُھْ کَہْ چُھکا تَھَا قُرْ
 بَے پَرْدَہْ جَبْ وَہْ رُخْ ہُوَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 دُرْ تَھَا کَہْ عِصْیَانْ کِی سَزَا اَبْ مَہُوْگِیْ یَا مَرُوْرْ جَزَا
 دِیْ اُنْ کِی رَحْمَتِ نَے صَدَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 گُوئیْ ہَے نَازَانْ زَہْدْ پَرْ یَا حُسْنِ تَوْبَہْ ہَے سِرْ
 یَاں ہَے قَطْ تِیْرِیْ عَطَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 دِنْ (ن) مِیْنِ گُھُوْنَا تَھَے شَبْ صُحْحْ تَکْ سُوْنَا تَھَے
 شَرْمِ بَیْ خَوْفِ خُدا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 رِزْقِ خُدا کُھَا یَا رِیَا فَرْمَانِ حَقِّ کَالَا رِیَا
 شُکْرِ کَرَمِ تَرَسِ سَزَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 ہَے مُبْلِغِ رِنگِیْنِ رِضَا یَا مُطَوِّعِ نَعْمَہْ سَزَا
 حَقِّ یَہْ کَہْ وَاِصْفِ ہَے تَرَا یَہْ بَہیْ نَہِیْنِ وَہْ بَہیْ نَہِیْنِ
 صفحہ ۴۹ حصہ اول حدائق بخشش

اور فرمایا :

پھر کے گئی گئی سبہ ٹھوکریں سب کی ٹھائے کیوں
دل کو جو عقل دے خدا تیری گئی سے جائے کیوں
رخصت قافلہ کا شور، عش سے ہمیں اٹھائے کیوں
سوئے ہیں اُن کے سایہ میں کوئی ہمیں جگائے کیوں
بار نہ تھے حبیب کو، پالتے ہی غریب کو
رویں جو اب نصیب کو، چھین کو گنوائے کیوں
یاد حضور کی قسم، غفلت عیش ہے ستم
جوب ہے قید غم میں ہم کوئی ہمیں چھڑائے کیوں
دیکھ کے حضرت غنی، پھیل پڑے فقیر بھی
چھائی ہے اب تو چھاؤنی، حشر ہی آ نہ جائے کیوں
جان ہے عشق مصطفیٰ روزِ فزون کرے خدا
جس کو ہو درد کا مرہ نازِ دوا اٹھائے کیوں
ہم تو ہیں آپ دلفگار، غم میں ہنسی ہے ناگوار
چھیر کے گل کو نو بہار، خون ہمیں رلائے کیوں
یا تو یوں ہی تڑپ کے جائیں، یا وہی دام ہے، چھڑائیں
منتِ غیر کیوں اٹھائیں، کوئی ترس بتائے کیوں
اُن کے جلال کا اثر، دل سے لگائے ہے قمر
جو کہ ہو لوٹ زخم پر داغ جگر مٹائے کیوں
خوش رہے گل پہ عندلیب، خارِ حرم مجھے نصیب

عہدِ لفظاً عاشق و مجروح و جراحہ ۱۲ عمدہ ترس - ارم ۱۲ سہ حنا - فہائش و اشارہ کردن ۱۲ لہ لوت - (عاشق ۱۲)

میری بے بسی بھی ذکر پر، پھول کے، خار کھائے کیوں
 گردِ ملال اگر دھلے، دل کی گلی اگر ٹھلے
 برق سے آنکھ کیوں جلے رونے پہ مسکرائے کیوں
 جانِ سفر نصیب گو، کس نے کہا مزے سے سو
 ٹھٹکا اگر سحر کا ہو، شام سے موت آئے کیوں
 اب تو نہ روک اے غنی عادتِ سنگ بکڑ گئی
 میرے کریم پہلے ہی، لقمہ تر کھلائے کیوں
 راہِ نبی میں کیا کمی، فرشِ بیاض دیدہ کی
 چادرِ ظل ہے تلخیِ زیرِ قدم بچھائے کیوں
 سنگِ درِ حضور ہے، ہم کو خدا نہ صبر دے
 جانا ہے سر کو جا مچکے دل کو قرار آئے کیوں
 ہے تو رضا زرا ستمِ جرمِ گریں گجائیں ہم
 کوئی بجائے سوزِ غم، سازِ طرب بجائے کیوں

عہ زمرہ - بفتح ہر دای بجمع نغہ و ترغ با شکر کہ با سہلگی سرانندہ ۱۱ بعد قَطِیر بالکسر نام سنگ احباب کشف است و معانی شہدایت باریک خرمی ۱۱

ہائے رے ذوقِ بے خودی، دل جو سنبھلنے سا لگا
 چھک کے مک میں پھول کی گرنے لگی صبا کہ یوں
 دل کو دے نور و داغِ عشق، پھر میں فدا دو نیم کر
 مانا ہے من کے شق ماہ آنکھوں سے اب دکھا کہ یوں
 دل کو ہے فکر کس طرح، مردے جلاتے ہیں حضور
 اے میں فدا لگا کر ایک ٹھوکر اے بتا کہ یوں
 باغ میں ٹکڑ وصل تھا، ہجر میں ہائے ہائے گل
 کام ہے اُن کے ذکر سے، خیر وہ یوں ہوا کہ یوں
 جو کئے شعر و پاس شرع، دونوں کا حسن کیوں کر آئے
 لا اے پیش جلوہ زمزمہ رضا کہ یوں
 صفحہ ۳۸ - ۳۹ حصہ اول حدائق بخشش

اور فرمایا :

پَرِشَانَمَ پَرِشَانَمَ اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	بَكَارِ خَوْنِش حَيْرَانَمَ اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ
توئی خود ساز و سامانم اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	ندارم جز تو ملجائے ندانم جز تو ماوائے
مریض دردِ عصیانم اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	شہائیکس نوازی کن طیبیا چارہ سازی کن
بیا اے حبلِ رحمانم اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	زخمِ راہِ بینایان فتادم درجہِ عصیان
کہ داند جز تو درانم اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	گنہ بر سر بلا باردِ دلم دردِ ہوا دارد
دیگر چیزے نمیدانم اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	اگر رانی و گر خوانی غلامم انت سلطانی
سب درگاہِ سلطانم اَعْنِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ	بکھف زخمِ پرورد ز قلمیرم منہ کمتر

مدد اے آبِ حیاتِ اعظمیٰ یا رسول اللہ
 نہ ریزد بزرگ ایمانم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 بجویم از تو دامنم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 تو گیری زیر دامنم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 درین وحشتِ پرا خوانم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 تھی دامنم مگردانم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 حجابِ نالم کرا خوانم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 شکستم رنگِ سامانم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 شہا بہرے ازین خوانم اعظمیٰ یا رسول اللہ
 صفحہ ۶۲ - ۶۳ حصہ دوم حدائق بخشش

اور یوں فرمایا !

يَا رَسُولَ اللَّهِ اَزْ بَهْرِ خُدا اِمْدَادِ كُنْ
 يَا اَمَانَ الْخَالِقِينَ يَا مُلْتَحِی اِمْدَادِ كُنْ
 اے رُخْتِ آئینہ ذاتِ خُدا اِمْدَادِ كُنْ
 اے بہارِ اِبداءِ و انتہا اِمْدَادِ كُنْ
 مظهرِ سُبُوْحِ پاك اَزْ عَیْبِہَا اِمْدَادِ كُنْ
 عَزَّ مَنْ لَا عَزْلَہْ يَا مُرْتَحِی اِمْدَادِ كُنْ
 اے پناہِ یَسْكٰنِ اے غَمَزِدِ اِمْدَادِ كُنْ
 اے غَمِی اے مُعْنٰی اے صَاحِبِ حَیَا اِمْدَادِ كُنْ
 رَحْمَتًا بے رَحْمَتًا عَیْنِ عَطَا اِمْدَادِ كُنْ
 وے فِدائیتِ عَرْشِ و فرشِ اَرْضِ و سَمَا اِمْدَادِ كُنْ

اے عطا پاش اے خطا پوش اے عفو کیش اے کریم
 اے بہین عطرے ز اعلیٰ جوئے عطارِ قدس
 اے کہ عالم جملہ داندت مگر عیب و قصور
 بندہ مولیٰ و موالے تمای بندگان
 اے علیم اے عالم اے علام اعلیٰ اے علم
 اے برای ہر دل مشتوش و چشم پر غبار
 اے بدست تو عنان کن کن کن لا کن
 جان جان جان جان جان را جان جان
 من علیہا فان آقا آنچه بروی زمین است
 کل شی ہاک الا وجہ اے آنکہ خلق
 سہل کارے با شدت تسہیل ہر مشکل ازان
 واریان از من مرا بے من سوئے خود خوان مرا
 اے سراپا رافت رب اعلیٰ ادا کن
 اے مبین درے ز درج اصطفیٰ ادا کن
 سرور بے نقص شاہ بے خطا ادا کن
 اے ز عالم بیش و بیش از تو خدا ادا کن
 علم تو معنی ز عرض مدعا ادا کن
 خاک گویت کیا و توتیا ادا کن
 وے بکمت عرش و ما تحت الشری ادا کن
 بلکہ جانما خاک تعلینت شہا ادا کن
 در تو فانی در تو گم بر تو فدا ادا کن
 در تو مستحکم ، تو در ذات خدا ادا کن
 کہ ہرچہ خواہی میکند فوراً ترا ادا کن
 مدعا بخشا وے بے مدعا ادا کن

صفحہ ۳۹ - ۴۰ حصہ دوم حدائق بخشش

۱۲ سیم را ز سرخ کردن ۱۲ سہ توتیا - مس کشتہ و سرمہ ۱۲ بچہ شری بفتح اول و ثانی خاک
 نمناک و زیر زمین ۱۲ ردی بالقصر بلاکی و بلاک شدن (عہک ف) ۱۲
 لے کن مکن بمعنی امر و نفی کہ حکومت عبارت از آنست ۱۲ شیخ الحدیث ابو الفتح محمد بن عبد اللہ
 تہا

اَبْ اَبِ سُنْ لَيْسَ اِمَامُ اَحْمَدُ رِضَا خَانِ اَفْغَانِيْ كَا فُغَانِ جَانِ غَمْلِيْنِ بَرِ آسْتَانِ وَالَا تَمَكِيْنِ
اَسَدُ اللّٰهِ الْمُرْتَضٰى كَرَّمَ اللّٰهُ وَجْهَهُ الْاَسْنٰى

لجسار امام احمد رضا

سرحدی سید احمد رضا

مُرْتَضٰى شَدِّ خُدا مَرْحَبَ كُشَا خَيْرُ كُشَا
حَدِّدِ اَزْدَرُ دَرَا ضَرْغَامِ هَائِلِ مَنْظَرَا
ضَيْغَمَا غَيْطُ وُ غَمَا زَيْغُ وُ فِتْنُ رَا رَاغَمَا
اَيُّ خُدا رَا تَبِيْعُ وُ اَيُّ اَنْدَامِ اَحْمَدُ رَا سِرُ
يَا يَدِ اللّٰهِ يَا قُوٰى يَا زُوْرَ بَا زُوٰى
اَيُّ رِگَارِ رَا زُ دَارِ قَصْرِ اللّٰهِ اُنْجِيْ
اَيُّ تَيْتِ رَا جَامَهْ دَرُ زَرِّ جَلُوْهُ بَارِيْ عِبَا
اَيُّ رُخْتِ رَا غَا زَهْ تَطْهِيْرُ وُ اِذْهَابِ نَجَسِ
اَيُّ بَحِيّاتِ وُ حَرِيْرِ اَيْمَنْ زَمْسِ وُ زَمْهَرِ
اَيُّ بَحْضَرْتِ رُوْزِ حَسْرَتِ رُوْزِ بَحْضَرْتِ جَانِ بَسُوْرِ
يَا طَلِيْقِ الْوَجْهِ فِيْ يَوْمِ عُبُوْسِ قَطْرِ
اَيُّ وَقَاهِمِ رَهْمِ اَمْنَتِ زَمْهَرِ مُسْتَظِيْرِ
اَيُّ تَيْتِ دَرِ رَاهِ مَوْلٰى خَاكِ وُ جَانَتِ عَرْشِ پَاكِ
اَيُّ شَبِّ هَجْرَتِ بَجَايِ مُصْطَفٰى رُخْتِ خَوَابِ
اَيُّ عُدُوِّ كُفْرِ وُ نَصَبِ وُ رَفْضِ وُ تَفْضِيْلِ وُ خُرُوْجِ
شَمْعِ بَرْمِ وُ شَبِّ رَزْمِ وُ كُوْهِ عَزْمِ وُ كَانِ حَزْمِ

سُرُوْرَا لَشْكُرُ كُشَا مُشْكَلُشَا اِمْدَادُ كُنْ
شَهْرُ عَرْفَانِ رَا دَرَا رُوْشِ دَرَا اِمْدَادُ كُنْ
پَهْلَوَانِ حَقِّ اَمِيْرِ لَافْتِيْ اِمْدَادُ كُنْ
يَا عَلِيْ يَا بُوَا حَسَنِ يَا بُوَا عَلِيْ اِمْدَادُ كُنْ
مَنْ زِيَا اَفْتَادِ اَيُّ دَسْتِ خُدا اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ بَهَارِ لَالَهْ زَارِ اِنْمَا اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ سَرَتِ رَا تَايجِ گوهرِ هِلِ اَيُّ اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ لَبَتِ رَا مَائِيْهِ فَصْلِ الْقَضَا اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ تَرَا فَرْدُوْسِ مُشْتَاقِ لَقَا اِمْدَادُ كُنْ
شُكْرُ اَيْنِ نَظَرْتِ بِيَكِ نَظَرْتِ مَرَا اِمْدَادُ كُنْ
يَا بَهِيْجِ الْقَلْبِ فِيْ يَوْمِ الْاَسٰى اِمْدَادُ كُنْ
مُجَرَّمِ مِيْجُوْمِ اَزْ كَيْفَرِ وَقَا اِمْدَادُ كُنْ
بُوْمُ تَرَابِ اَيُّ خَاكِيَانِ رَا پِيْشُوْا اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ دَمِ شَدَتِ فِدَايِ مُصْطَفٰى اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ مَعْلُوْمِ سِتِّ وُ دِيْنِ هُدٰى اِمْدَادُ كُنْ
اَيُّ كَذَا وُ اَيُّ فَرْوَنِ تَرَا اَزْ كَذَا اِمْدَادُ كُنْ

صفحه ۲۰-۲۱ حصه دوم حدائق بخشش

مدخل

ترسانیدن، بگوید ۱۲ در بعضی در و بعضی و تشدید و بگوید ۱۳

استیاء راز گفتن سه ضیف - بضم کزیدن صغیر و صغیر بالضم کزیده

له يقال ما اخرجته ولكن الباء انجاه بركزیدن کسی را

اور یوں فرمایا!

نَفِیرِ دِل تَتَّکَانَ کَرْب و بِلَا بُرْدِ حُسَیْن سید شہداء
عَلٰی جَدِّهِ و عَلَیہِ الصَّلَاةُ و التَّحَاةُ

یا شہید کربلا یا دافع کرب و بلا
ای حسین ای مصطفیٰ را راحت جان نور عین
ای ز حسن خلق و حسن خلق احمد نسخہ
جان حسن ایمان حسن ای کان حسن ای شان حسن
جان زہرا و شہید زہر را زور و ظہیر
ای یوایع بے کسان دہر را زبیا کئے
ای گلوت گہ لبان مصطفیٰ را بوسہ گاہ
ای تن تو گہ سوار شہسوار عرش ناز
ای دل و جانما فدائے تشہ کا میہائے تو
ای کہ سوزت خان و مان آبرا آتش زبے
ہے چہ بحر و تفتلی کوثر لب و این تشنگی
ابر گوہر گر مبار و نہر گوہر گر مرز

مگر خاشترزادہ گلگون قبا امداد گن
راحت جان نور عینم وہ بیا امداد گن
سینہ تا پا شکل محبوب خدا امداد گن
ای جمالت کج شمع من رای امداد گن
زہرت از ہار تسلیم و رضا امداد گن
وی بظاہر نیکی دشت جفا امداد گن
گہ لب تیغ لعین را حسرتا امداد گن
گہ چنان پامال خیل اشقیاء امداد گن
ای لب شرج رضینا بالقضا امداد گن
گر بودے گریہ ارض و سما امداد گن
خاک بر فرق فرات از لب مرا امداد گن
خود لب تسلیم و فیضت حبذا امداد گن

صفحہ ۲۱-۲۲ حصہ دوم حدائق بخشش

اور فرمایا!

میلے خوش آدم در گوئے بغداد آدم
طرف تر سارے زم برب زوہ میر ادب
بوسہ گستاخانہ چیدن خواہم از پائے سنگش
آہ یا غوثا یا عینا یا امداد گن

رقصم و جوشد زہر مویم ندا امداد گن
خیزد از ہر تار جیب من صدا امداد گن
ورنہ بخشد پیش شہ کریم شہا امداد گن
یا حیوۃ الہود یا روح المنا امداد گن

يَا وَلِيَّ الْأَوْلِيَاءِ ابْنِ نَبِيِّ الْأَنْبِيَاءِ
دَسْتِ بَخْشِ حَضْرَتِ مُحَمَّدٍ زَيْبِ دَسْتِ خُودِ
مَجْمَعِ ہر دُو طَرِيقِ وَ مَرْجِعِ ہر دُو فَرِيقِ
وَ اَشْيَانِ بَر بَنْدَہِ اَز ہر سُو ہجومِ اُورْدَہِ اَنَدِ
بَہرِ لَاخَوْفِ عَلَیْہِمُ نَحْنًا مِمَّا نَخَافُ
اے بَا مَصَارِ کَرَمِ دُو قَرْنِ پِشِیْنِ دُو حَرَمِ
عَرَنَّا يَا حَرْزَنَا يَا کَثْرَنَّا يَا فَوْزَنَا
شَہِ دِیْنِ عُمَرُ مَسْنِ مَاہِ زَمِیْنِ مَہرِ زَمَنِ
طَیِّبِ الْأَخْلَاقِ وَ حَقِّ مُشَاقِّقِ وَ وَاصلِ بے فِرَاقِ
مَہرِ بَانَ تَر بَرَمَنِ اَز مَنِ، اَز مَنِ اَکْہِ تَر زَمَنِ
يَا اِلٰہِی ذَلِیلِ اِیْنِ شِیرَانِ گِرِ فِہْمِ بَنْدَہِ رَا
بے وَ سَائِلِ اَمَدَنِ سُو بے لُو مَنظُورِ لُو نِیْسَتْ
مَظْہَرِ عَوْنِ اَنَدِ وَ اِیْجَا مَغْزِ حَرْفِ زَبَنِ نِیْسَتْ
نِیْسَتْ عَوْنِ اَز غَیْرِ لُو بَلْ غَیْرِ لُو خُودِ بَہِیْجِ نِیْسَتْ

اے کہ پائیت بر رقاب اولیاء امداد کن
از تو دستے خواہد این بیدست و پا امداد کن
فاضلان و اصیلان را مقتدا امداد کن
یا عزوماً قاتلاً عند الوفا امداد کن
بہر لا ہم یحزنون غمما زدا امداد کن
تو بملک اولیا چون ایلیا امداد کن
کیننا یا غیننا یا غوثنا امداد کن
گاہ کمین بہر فتن برق فنا امداد کن
نیر الاشرار و لئاع السنا امداد کن
چند گویم سیدا جود الندی امداد کن
از سگان شان شمار و دامن امداد کن
بہر محبوب تو زان گوید رضا امداد کن
یعنی اکی رب نبی و اولیاء امداد کن
یا الہ الحق ایلک المثنی امداد کن

صفحہ ۲۳ تا ۲۷ حصہ دوم حدائق بخشش

نیز اس بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شرح بحر العلوم للمثنوی دفتر دوم کے
صفحہ ۷ پر بدل بے بدل مولانا روم کے بیان کردہ ابیات

اے صفات آفتاب معرفت و آفتاب چرخ بندیک صفت
گاہ خورشید و گئی در یا شوی گہ کوو کاف گئی عتقا شوی
تو نہ این باشی نہ آن در ذات خویش اکی فرزند از و ہما از زبیش زبیش
کی ضمنی تشریح اور تلویح ملح بھی ہے۔

جناب امام ہمام اعلیٰ حضرت احمد رضا خان افغانی قدس سرہ السامی نے وحدت

وجود کا مسئلہ بہتر طور پر یوں سمجھا دیا ہے۔ فرمایا:

یہاں تین چیزیں ہیں۔ توحید، وحدت، اتحاد۔ توحید مدار ایمان ہے اور اس میں شک کفر۔ اور وحدت وجود حق ہے۔ قرآن عظیم و احادیث و ارشادات اکابر دین سے ثابت اور اس کے قائلوں کو کافر کہنا خود شنیع خبیث کلمہ کفر ہے۔ رہا اتحاد وہ بے شک زندقہ و الحاد اور اس کا قائل ضرور کافر۔ اتحاد یہ کہ یہ بھی خدا وہ بھی خدا سب خدا۔

گر فرق مراتب نہ کنی زندیقی

حاشا للہ الہ الہ ہے اور عبد عبد، ہر گز نہ عبد الہ ہو سکتا ہے نہ الہ عبد اور وحدت وجود یہ کہ وہ صرف موجود واحد باقی سب ظلال و عکوس ہیں۔ قرآن کریم میں ہے ”کل شئی ہالک الا وجہہ۔“ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابن ماجہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَصْدَقُ کَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ کَلِمَةُ لَيْدٍ اَلَا کُلُّ شَیْءٍ مَا خَلَا اللّٰهَ بَاطِلٌ۔ سب میں زیادہ سچی بات جو کسی شاعر نے کہی لبید کی بات ہے کہ سن لو اللہ عز و جل کے سوا ہر چیز اپنی ذات میں محض بے حقیقت ہے۔ کتب کثیرہ مفصلہ اصابہ نیز مسند میں ہے سواد بن قارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی فَاشْهَدُ اَنَّ اللّٰهَ لَا شَیْءَ غَیْرَہ۔ وَ اَنْتَکَ مَأمُوْنٌ عَلٰی کُلِّ غَائب۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ موجود نہیں اور حضور جمیع غیوب پر امین ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا۔ اقول یہاں فرقے تین ہیں۔ ایک خشک اہل ظاہر کہ حق و حقیقت سے بے نصیب محض ہیں یہ وجود کو اللہ و مخلوق میں مشترک سمجھے ہیں۔ دوم اہل حق و حقیقت کہ بمعنی مذکور قائل وحدت وجود ہیں۔ سوم اہل زندقہ و ضلالت کہ الہ و مخلوق میں فرق کے منکر اور ہر شخص و شے کی الوہیت کے مقرر ہیں ان کے خیال و اقوال اس تقریبی مثال سے روشن ہوں گے۔ ایک

بادشاہ اعلیٰ جاہ آئینہ خانہ میں جلوہ فرما ہے۔ جس میں تمام مختلف اقسام و اوصاف کے آئینے نصب ہیں۔ آئینوں کا تجربہ کرنے والا جانتا ہے کہ ان میں ایک ہی شے کا عکس کس قدر مختلف طوروں پر متجلی ہوتا ہے۔ بعض میں صورت خلاف نظر آتی ہے۔ بعض میں دھندلی، کسی میں سیدھی، کسی میں الٹی، ایک میں بڑی ایک میں چھوٹی، بعض میں پتلی، بعض میں چوڑی، کسی میں خوشنما، کسی میں بھونڈی، یہ اختلاف ان کی قابلیت کا ہوتا ہے ورنہ وہ صورت جس کا اس میں عکس ہے خود واحد ہے، ان میں جو حالتیں پیدا ہوئیں متجلی ان سے منزہ ہے، ان کے اٹے، بھونڈے، دھندلے ہونے سے اس میں کوئی قصور نہیں ہوتا۔ واللہ المثل الاعلیٰ، اب اس آئینہ خانے کو دیکھنے والے تین قسم ہوئے، اول نا سمجھ بچے انہوں نے گمان کیا کہ جس طرح بادشاہ موجود ہے یہ سب عکس بھی موجود ہیں کہ یہ بھی تو ہمیں ایسے ہی نظر آرہے ہیں جیسے وہ۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ یہ اس کے تابع ہیں جب وہ اٹھتا ہے یہ سب کھڑے ہو جاتے، وہ چلتا ہے یہ سب چلنے لگتے ہیں۔ وہ بیٹھتا ہے یہ سب بیٹھ جاتے ہیں تو عین یہ بھی اور وہ بھی مگر وہ حاکم ہے یہ محکوم اور اپنی نادانی سے نہ سمجھا کہ وہاں تو بادشاہ ہی بادشاہ ہے۔ یہ سب اسی کے عکس ہیں۔ اگر اس سے حجاب ہو جائے تو یہ سب صفحہ ہستی سے معدوم محض ہو جائیں گے۔ ہو کیا جائیں گے اب بھی تو حقیقی وجود سے کوئی حصہ ان میں نہیں۔ حقیقتاً بادشاہ ہی موجود ہے باقی سب پر تو کی نمود ہے۔ دوم اہل نظر و عقل کامل وہ اس حقیقت کو پہنچے اور اعتقاد بنائے کہ بیشک وجود ایک بادشاہ کے لئے ہے۔ موجود ایک وہی ہے۔ یہ سب ظل و عکس ہیں کہ اپنی حد ذات میں اصلاً وجود نہیں رکھتے۔ اس تجلی سے قطع نظر کر کے دیکھو کہ پھر ان میں کچھ رہتا ہے، حاشا عدم محض کے سوا کچھ نہیں اور جب یہ اپنی ذات میں معدوم و فانی ہیں اور بادشاہ موجود، یہ اس نمود وجود میں اسی کے محتاج ہیں اور وہ سب سے غنی، یہ ناقص ہیں وہ تام، یہ ایک ذرہ کے بھی مالک نہیں اور وہ سلطنت کا مالک، یہ کوئی کمال

نہیں رکھتے، حیا، علم، سمع، بصر، قدرت، ارادہ، کلام سب سے خالی ہیں اور وہ سب کا جامع تو یہ اس کا عین کیوں کر ہو سکتے ہیں۔ لاجرم یہ نہیں کہ یہ سب وہی ہیں بلکہ وہی وہ ہے اور یہ صرف اس تجلی کی نمود، یہی حق و حقیقت ہے اور یہی وحدۃ الوجود۔ سوم عقل کے اندھے سمجھ کے اندھے ان نا سمجھ بچوں سے بھی گئے گزرے انہوں نے دیکھا کہ جو صورت بادشاہ کی ہے وہی ان کی، جو حرکت وہ کرتا ہے یہ سب بھی، تاج جیسا کہ اس کے سر پر ہے بعینہ ان کے سروں پر بھی۔ انہوں نے عقل و دانش کو پیٹھ دے کر بکنا شروع کیا کہ یہ سب بادشاہ ہیں اور اپنی سفاہت سے وہ تمام عیوب و نقائص نقصان قواہل کے باعث ان میں تھی خود بادشاہ کو ان کا مورد کر دیا کہ جب یہ وہی ہیں تو ناقص عاجز محتاج الٹے بھونڈے بد نما دھندلے کا جو عین ہے قطعاً انہیں ذمائم سے متصف ہے۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ انسان عکس ڈالنے میں آئینے کا محتاج ہے اور وجود حقیقی احتیاج سے پاک۔ وہاں جسے آئینہ کہیے وہ خود بھی ایک ظل ہے۔ پھر آئینے میں انسان کی صرف سطح مقابل کا عکس پڑتا ہے جس میں انسان کے صفات مثل کلام و سمع و بصر و علم و ارادہ و حیات و قدرت سے اصلاً نام کو بھی کچھ نہیں آتا لیکن وجود حقیقی عز جلالہ کے تجلی نے اپنے بہت ظلال پر نفس ہستی کے سوا ان صفات کا بھی پرتو ڈالا۔ یہ وجوہ اور بھی ان بچوں کی نافہمی اور ان اندھوں کی گمراہی کی باعث ہوئیں اور جن کو ہدایت حق ہوئی وہ سمجھ لئے کہ ۔

یک چراغ است درین خانہ کہ از پرتو آن

ہر کجا می نگری انجمنے ساختہ اند

انہوں نے ان صفات اور خود وجود کی دو قسمیں کیں۔ حقیقی ذاتی کہ متجلی کے لئے خاص ہے اور ظلی عطائی کہ ظلال کے لئے ہے اور حاشا یہ تقسیم اشتراک معنی نہیں بلکہ محض موافقت فی اللفظ۔ یہ ہے حق حقیقت و عین معرفت ولله الحمد، الحمد لله الذی

ہدانا لهذا و ما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق صلی اللہ
تعالیٰ علیہم و علی سیدہم و مولاہم و بارک وسلم۔ دیکھو فتاویٰ رضویہ ج ۶
ص ۱۳۲ تا ۱۳۳۔

یہ رہا وحدت وجود کا مسئلہ جسکا اکتشاف و انکشاف امام مہمام احمد رضا خان افغانی
مقرنی ثم البریلوی نے بطور بہتر کر دیا ہے جو افہام کے رو سے آسان تر اور فہم کے لحاظ
سے موضح و منقح ہے جزاہ اللہ عنا وعن سائر المؤمنین خیراً۔

وحدت وجود پر علامہ فضل حق خیر آبادی قدس سرہ السائی نے فیض المجود
کے نام سے کتاب لکھی ہے اور اس پر کشف و الہام کے آئمہ کا اجماع نقل کیا
ہے اور یقینیہ مسئلہ قرار دیا ہے۔

اپنی کتاب مستطاب امتناع النظیر میں تحریر فرمایا : جمہور حضرات
کشف و شہود بر وحدت وجود اجماع دارند۔ اور فرمایا : مسئلہ وحدت
وجود مابین حضرات ائمہ کشف و شہود مختلف فیہا نیست نیز فرما دیا :
شہود و الہام اولیاء کرام ہم نزد محققین از قطعیات است دیکھو صفحہ
۲۸۱-۲۸۲ امتناع النظیر۔ مطبع جادو پریس جونپور ۱۹۰۸ء۔

حضرات کشف و شہود ہی سید دوسرا علیہم التحیۃ و الثناء کے وارث ہیں وہ براہ
راست سید عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے ہی اخبار و احادیث کا اظہار فرماتے
ہیں اسی لیے انکے علوم خطاء سے محفوظ و مصون رہتے ہیں معاملات و واقعات انکے
مشاہدے میں ہوتے رہتے ہیں اور یقینی و قطعی ہوتے ہیں کیونکہ انکے ایمان تحقیقی ،
عینی ، کشفی ، اور حقیقت پر ہی مبنی ہوتے ہیں۔

ملک العلماء بحر العلوم عبدالعلی افغانی ہروی ثم اللکھنوی الفرنجی محلی مسلم
الثبوت کی اپنی شرح فواتح الرحموت مطبع نو لکشور کے صفحہ ۶۰۹ پر فرماتے ہیں :

الحمد لله الذي جعل في هذا العلم نوراً وهدى ورحمة وبرهاناً وهدى إلى صراط مستقيم
 الحمد لله الذي جعل في هذا العلم نوراً وهدى ورحمة وبرهاناً وهدى إلى صراط مستقيم
 الحمد لله الذي جعل في هذا العلم نوراً وهدى ورحمة وبرهاناً وهدى إلى صراط مستقيم

فان الالهام لا يكون الا مع خلق علم ضرورى انه من عند الله تعالى او من عند
 الروح المحمدى فَحِينَئِذٍ لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ شُبْهَةُ الْخَطَا و هذا النحو من العلم
 اعلى مما يَحْصُلُ بالادلة الغير القاطعة۔ اور اسی صفحہ پر فرماتے ہیں : اما
 سمعت ما كتب الشيخ قطب وقته ابو يزيد البستامى قدس سره الشريف
 لبعض من المحدثين انتم تاخذون عن ميت فتسبون الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم و نحن ناخذ من الحى الذى لا يموت پھر فرماتے ہیں : و ان
 تأملت فى مقامات الاولياء و مواجيدهم و اذواقهم كَمَقَامَاتِ الشَّيْخِ مُحْيِ
 الدِّينِ و قطب الوقت السيد محى الملة والدين السيد عبدالقادر الجيلانى
 الذى قدمه على رقاب كل ولى والشيخ سهل بن عبد الله التستري والشيخ ابى
 مدين المغربى والشيخ ابى يزيد البسطامى و سيد الطائفة جُنَيْدُ البغدادى
 والشيخ ابى بكر الشبلى والشيخ عبدالله الانصارى والشيخ احمد التامقى
 الحافى وغيرهم قدس اسرارهم علمت علم يقين أَنَّ مَا يُلْهِمُونَ بِهِ لَا يَتَطَرَّقُ
 إِلَيْهِ اِحْتِمَالٌ وَ شُبْهَةٌ بَلْ هُوَ حَقٌّ حَقٌّ حَقٌّ مطابق لما فى نفس الامر و يكون مع
 خلق علم ضرورى انه من الله تعالى لَكِنْ لَا يَنَالُونَ هَذَا الْوَعَاءَ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا
 بِالْمَدَدِ الْمُحَمَّدِيِّ وَتَأْيِيدِهِ لا بالذات من غير وسيلة اصلا و ان تأملت فى كلام
 الشيخ الاكبر خليفة الله فى الارضين خَاتِمِ فَصِّ الْوَلَايَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ محى الملة
 والدين الشيخ محمد بن العربى قدس سره ووقفنا لفهم كلماته الشريفة
 لمابقى لك شائبة وهم و شك فى ان ما يلهمون به من الله تعالى و مما يَصْلَحُ
 ههنا انه علم ضرورة من الدين ان اولياء هذه الامة افضل من اولياء الامم
 السابقين كما ان نبىهم افضل من نبى السابقين ولا شك ان الاولياء الذين

كانوا في بنى اسرائيل مثل مريم و ام موسى و زوجة فرعون كان يوحى اليهم
ولا اقل من ان يكون الهاما ولا يكون الامع خلق علم ضرورى انه من الله
تعالى فهو حجة قاطعة ولو لم يكن احد من هذه الامة المرحومة الفاضلة
منهم افضل في تحصيل العلم القطعى فتكون مفضولة عنهم غاية المفضولية
لان التفاضل ليس الا بالعلم و الفضل بما عداه ^{غَيْرُ مُعْتَدٍ بِهِ} ولا خلف اشنع
من هذا اللازم فافهم انتهى صفحه ٦٠٩ مطبع نولكشور۔

چنانکہ خاتم فص الولاية المحمدية سيدنا الشيخ الاكبر رضى الله عنه فرماتے ہیں و
لست بنبي ولا برسول و لكنى وارث و لاخرتى حارث۔ فصوص الحكم صفحه
٣۔ اور فرمایا امام شعرانی قدس سرہ السامی نے وقال الشيخ فى الباب السابع
والستين و ثلثمائة ليس عندى بحمد الله تقليد لاحد غير رسول الله صلى الله
عليه وسلم فعلومنا كلها محفوظة من الخطاء۔ اليواقيت والجواهر صفحه ٢٢ ج ١۔
اور فرمایا فكيف من عنده الكشف الالهى و العلم اللدنى الربانى فينبغى
للعاقل المنصف ان يسلم لهؤلاء القوم ما يخبرون به ويكهو ^{صفحة ١٣٦ ج ١ (الباب العاشر)}
فتوحات مكيه اور فرمایا فهذا حظ اهل الكشف فهم الذين اعطاهم الله الحكمة و
فصل الخطاب و قدامنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعطى كل ذى
حق حقه ويكهو ^{صفحة ٢٥٦ ج ٣ فتوحات مكيه} نیز فرمایا ولسنا من اهل التقليد بحمد الله
بل الامر عندنا كما امنا به من عند ربنا شَهِدْنَاهُ عَيْنًا وَيَكْهُ ^{٣٧٣} ج ٣ فتوحات مكيه
باب ٣٦٤۔

نیز فرمایا : فوالله ما كتبت منه حرفا الا عن املاء الهى و القاء ربانى
اونفت روحانى فى رُوحِ كيانى ويكهو ^{صفحة ٢٥٦ فتوحات مكيه ج ٣۔ (باب ٣٧٣)}

اور فرمایا : جمیع ما کتبہ و اکتبہ انما ہو عن املاء الہی و القاء ربانی
 او نفث روحانی فی روع کیانی کل ذلک لی بحکم الارث لا بحکم
 الاستقلال فان النفث فی الروع منحط عن رتبة وحی الکلام و وحی الاشارة
 والعبارة ففرق یا اخی بین وحی الکلام و وحی الالہام تکن من العلماء
 الاعلام۔ دیکھو الیواقیت و الجواهر صفحہ ۲۴ ج-۱ للامام الشعرانی قدس سرہ
 السامی المطبوع بمصر

اور فرمایا : و واللہ ما قلت ولا حکمت الا عن نفث فی روع من روح
 الہی قدسی دیکھو صفحہ ۱۰۱ ج ۳ فتوحات مکیہ (باب ۳۲۷)۔

اور فرمایا : تمامی ربانی القائات ، الہی املاات اور نفس کیانی میں روحانی نفثات
 یا فصل الخطاب و حکم یا الہی کشف اور ربانی لدنی علوم ہمارے تو کیا بلکہ تمامی
 کائنات اولین و آخرین متاخرین و متقدمین کے تمامی القائات ، املاات ، نفثات ،
 فصل الخطاب ، اور الہی کشف و ربانی لدنی علوم اللہ تعالیٰ سے براہ راست نہیں
 ملتے بلکہ وہ تو بوسیلہ و بواسطہ سید دوسرا علیہ التحیۃ و الثناء (س) ہی ملے ہیں اور
 ملتے ہیں اور ملتے رہیں گے آپ رضی اللہ عنہ وارضاه عنا فرماتے ہیں : اِنَّ مُسْتَمَدَّ
 جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ مِنْ رُّوحِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذْ هُوَ قُطْبُ
 الْاَقْطَابِ کَمَا سَیَأْتِی بَسْطُہُ فِی مَبْحَثِ کَوْنِہِ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ فَہُوَ مُمَدُّ لَجَمِیْعِ
 النَّاسِ اَوَّلًا وَ آخِرًا فَہُوَ مُمَدُّ کُلِّ نَبِیٍّ وَ وَلِیٍّ سَابِقٍ عَلٰی ظُہُورِہِ حَالِ کَوْنِہِ فِی
 الْغِیْبِ وَ مُمَدُّ اِیضًا لِّکُلِّ وَلِیٍّ لَا حَقَّ بَہِ فِیَوْصِلُہُ بِذَلِکَ الْاِمْدَادِ اِلٰی مَرْتَبَۃٍ کَمَا لَہِ
 فِی حَالِ کَوْنِہِ مَوْجُودًا فِی عَالَمِ الشَّہَادَۃِ وَ فِی حَالِ کَوْنِہِ مُنْتَقِلًا اِلٰی الْغِیْبِ
 الَّذِیْ ہُوَ الْبَرْزَخُ وَالْاٰخِرَۃُ فَاِنَّ اَنْوَارَ رِسَالَتِہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ غِیْرُ

مَنْقُطَعَةٍ عَنِ الْعَالَمِ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ۔ دیکھو الیواقیت والجواهر صفحہ ۲۰ تا ۲۱ المطبوع بمصر۔

اور : هذا عطائنا فامنن او امسك آیت کریمہ کی تشریح میں حضرت شیخ
الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ارضاه عنا یوں فرماتے ہیں هَذَا عَطَائُنَا الْمَحْضُ فَاَمِنَنَّ
أَوْ أَمْسِكْ اِی اطلق ارادتک و اختیارک فی الحل والعقد والا عطاء والمنع
عند الکمال التام والعطاء الصرف اِی الوجود الموهوب حال البقاء بعد الفناء
کما شئت بِغَيْرِ حِسَابٍ عَلَیْکَ فَاَنْکَ قَائِمٌ بِنَا مَخْتَارٌ بِاخْتِيارِنَا مُتَحَقِّقٌ بِذَاتِنَا
وصفَاتِنَا وَ ذَلِکَ مَعْنٰی قَوْلِهِ وَ اِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفٰی وَ حُسْنَ مَّآبٍ۔ دیکھو تفسیر شیخ
الاکبر رضی اللہ عنہ صفحہ ۱۷۵ ج-۲

اور فرمایا : فَإِذَا أَعْطٰی (الْخَلِیْفَةُ الرَّسُولِ) السَّیْفَ وَ أَمْضٰی الْفِعْلَ حِیْنَئِذٍ
يَكُونُ لَهُ الْكَمَالُ فَيُظْهِرُ بِسُلْطَانِ الْأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ فَيُعْطٰی وَ يَمْنَعُ وَ يَعْزُ وَ يَذِلُّ وَ
يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ يَضُرُّ وَ يَنْفَعُ وَ يَظْهَرُ بِأَسْمَاءِ التَّقَابُلِ مَعَ النَّبُوَّةِ لَا بُدَّ مِنْ ذَلِكَ۔
فتوحات مکیہ دیکھو صفحہ ۲۷۲ ج-۲ (الباب السالم والستون ومائة فی معرفۃ کیمیاء السعادة)

اور فرمایا : الانسان الكامل اقامه الحق برزخا بین الحق والعالم فيظهر
بالاسماء الالهية فيكون حقا و يظهر بحقیقة الامکان فيكون خلقا۔ دیکھو صفحہ
۳۹۱ ج-۲ فتوحات مکیہ شریفہ (باب ۱۹۸)۔

اور فرمایا : اعلم ان البرزخ عبارة عن امر فاصل بين امرين لا يكون
متطرفا ابدا كالخط الفاصل بين الظل و الشمس - ص ۳۰۴ باب ۶۳ ج-۱ فتوحات مکیہ
اور فرمایا : البرزخ کل امرین یقتتران اذا تجاورا الی برزخ لیس هو
عين احدهما و فيه قوة کل واحد منهما الخ۔ دیکھو صفحہ ۳۰۲ ج-۱ فتوحات مکیہ

شریفہ۔

اور فتوحات مکہ ج ۳ کے صفحہ ۱۴۲ پر فرمایا : واعلم ان الله لما جعل منزل محمد صلى الله عليه وسلم السيادة فكان سيدا و من سواه سوقة علمنا انه لا يقاوم فان السوقة لا تقاوم ملوكها فله منزل خاص و للسوقة منزل و لما اعطى هذه المنزلة و آدم بين الماء و الطين علمنا انه الممد لكل انسان كامل منعوت بناموس الهى او حكمى و اول ما ظهر من ذلك فى آدم حيث جعله الله خليفة عن محمد صلى الله عليه وسلم فامده بالاسماء كلها من مقام جوامع الكلم التى لمحمد صلى الله عليه وسلم فظهر بعلم الاسماء كلها على من اعترض على الله فى وجوده و رجح نفسه عليه ثم توالى الخلائف فى الارض الى ان وصل زمان وجود صورة جسمه لظهار حكم منزلته باجتماع نشاتيه فلما برز كان كالشمس اندرج فى نوره كل نور فاقر من شرائعه التى وجه بها نوابه ما اقر وَنَسَخَ منها ما نسخ و ظهرت عنايته بامته لحضوره و ظهوره فيها و ان كان العالم الانسانى و النارى كله امته ولكن لهؤلاء خصوص وصف فجعلهم خير امة اخرجت للناس هذا الفضل اعطاه ظهوره بنشاتيه فكان من فضل هذه الامة على الامم ان انزلها منزلة خلفائه فى العالم قبل ظهوره اذ كان اعطاهم التشريع فاعطى هذه الامة الاجتهاد فى نصب الاحكام و امرهم ان يحكموا بما اداهم اليه اجتهدهم فاعطاهم التشريع فلحقوا بمقامات الانبياء عليهم السلام فى ذلك و جعلهم ورثة لهم لتقدمهم عليهم فان المتأخريث المتقدم بضرورة فيدعون الى الله على بصيرة الخ۔

اور فرمایا : فخلق الانسان الكامل على صورته و مكنه بالصورة من

اطلاق جميع اسمائه عليه فردا فردا و بعضا بعضا لا ينطلق عليه مجموع
الاسماء معا فى الكلمة الواحدة لىتميز الرب من العبد الكامل فما من اسم من
الاسماء الحسنى و كل اسماء الله حسنى الا و للعبد الكامل ان يدعى بها كما
له ان يدعو سيده بها۔ صفحہ ۲۰۹ جلد ۳ فتوحات مکیہ۔

اور فرمایا : فلا ىسمى خليفة الا بكمال الصورة الالهية فيه اذا العالم لا
ينظرون الا اليها۔ صفحہ ۱۵۶ - ۱۵۷ ج ۳ فتوحات مکیہ۔

اور فرمایا : فالانسان ذونسبتين كاملتين : نسبة يدخل بها الى الحضرة
الالهية و نسبة يدخل بها الى الحضرة الكيانية فىقال فيه ”عبد“ من حيث انه
مكلف و لم يكن ثم كان كالعالم و يقال فيه ”رب“ من حيث انه خليفة و من
حيث الصورة و من حيث احسن التقويم و لذلك اى لكون آدم له جهة ربوبية
بها یناسب الحق سبحانه و جهة عبودية بها یناسب الخلق جعله الله سبحانه
خليفة فى خليقته لياخذ بجهة الربوبية و نشاته الروحانية عن الله سبحانه ما
یطلبه الرعايا و يبلغه بجهة العبودية بنشاته الجسمانية اليهم فبهاتين الجهتين
يتم امر خلافته كما قال سبحانه ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا و للبسنا
عليهم ما يلبسون لیجانسکم فیبلغکم امری۔ ويكهو نقش الفصوص شریف۔

اور علامہ عبدالرحمن جامی افغانى قدس سره السامى نقد النصوص کے صفحہ ۱۰۳
پر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں : ”آدم به اعتبار آنکه تربيت عالم ميکند از مرتبه
خلافت مظهریست جامع مر اسماء و صفات الهیه را و مرآت هویت است
پس به این اعتبار رب باشد و به اعتبار آنکه اونیز مربوب ذات است و به
صفت عبودیت موصوف، عبد باشد“ انتہی۔

حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ و ارضاء عن نقد النصوص کے فص آدمی کے
صفحہ ۱۰۷ پر فرماتے ہیں : ومن ههنا اى من هذا المقام حيث يفهم منه كون
الانسان ربا من حيث باطنه، عبدا من حيث ظاهره، يعلم انه اى الانسان نسخة
منتسخة من الصورتين مطابقة لهما : صورة الحق المشتمل عليها نشأة
جمعيته الباطنة، و صورة العالم المشتمل عليها نشأة تفرقة الظاهرة، و هاتان
الصورتان هما يدا الحق اللتان خلق بهما آدم انتهى۔

اور فرمایا : قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه لا ينطق الا
عن الله بل لا ينطق الا بالله بل لا ينطق الا الله منه فانه صورته۔ صفحہ ۱۲۲ ج ۲
فتوحات مکیہ شریف۔ باب ۸۶ ۷

اور فرمایا : و لكن الخلافة لما كانت رُبُوبِيَّةً فى الظاهر لانه يظهر بحكم
الملک فيتصرف فى الملک بصفات سيده ظاهراً و ان كانت عِبُودِيَّةً لَهُ
مشهودة فى باطنه فلم تعم عبوديته جميعه عند رعيته الذين هم اتباعه و ظهر
ملكه بهم و باتباعهم و الاخذ عنه فكان فى مجاورتهم بالظاهر اقرب و بذلك
المقدار يستتر عنه من عبوديته فان الحقائق تعطى ذلك و لذلك كثيراً ما ينزل
فى الوحى على الانبياء قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ اِلَيَّ وَ هَذِهِ آيَةٌ دَوَّاءٍ لِهَذِهِ
الْعِلَّةِ فبهذا المقدار كانت احوال الانبياء الرسل فى الدنيا البكاء وَ النَّوْحُ فانه
موضع تتقى فتنته۔ صفحہ ۵۰ ج ۳ فتوحات مکیہ۔

۱۲۲ دفتر چہارم شرح ثنوی (سید الوری علیہ التحیۃ والثناء کے استغفار کے
حکم و اسرار) اور جناب سیدنا ملک العلماء بحر العلوم حدیث نبوی (علی محدثہ الف
الف التحیۃ والثناء) اِنِّیْ لَا سَتَغْفِرُ اللّٰہُ رَبِّیْ فِیْ کُلِّ یَوْمٍ سَبْعِیْنِ مَرَّةً کا مرادی ترجمہ

کرتے ہوئے فرماتے ہیں: بدرستیکہ من استغفار میکنم اللہ را ہفتاد بار مراد از ہفتاد عدد معین نیست بلکہ مراد کثرت است در توجیہ استغفار علماء ظاہر آنچہ گفتند گفتند و ظاہر آنست کہ از عروض احوال متالیہ، اوصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باین حال می آورد کہ بر بویۃ ظاہر شود پس استغفار میکرد و طلب مغفرت میکرد یعنی ستر ربوبیت خود بہ ربوبیت حق ظاہر باشد و عبدیت اوصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر باشد۔

منقول از سید زمان کہ قدم او بر قلب کل ولی اللہ داشت غوث و قُطْبِ اکبر الشیخ محی الملة والدین ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در نسب و حسب سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ و عن محبوب (۱)

(۱) یعنی اللہ تعالیٰ اپنے محبوب غوث کے محب کو محبوب رکھتا ہے کہ محبوب کا محبوب محبوب ہوتا ہے۔ یہ بھی یقینی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا محبوب گناہوں سے محفوظ رہتا ہے۔ وہ وہی کرتا ہے جو اس کے محبوب کو محبوب ہو تو اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کو بقدر اتباع و بقدر نصیب محبت، روشن استعداد عطا فرمادیتا ہے اور اسی طرح کے علمی، عملی تامہ کمالات دیتا ہے اور فوق تامہ بھی یعنی بہ تکمیلی قدرت بھی۔

امام ہمام احمد رضا خان افغانی مقری ثم البریلوی غوث پاک کے مدح کرتا آپ رضی اللہ عنہ و ارضاء عنہ سے اپنا انتساب کرتا ہے اور آپ رضی اللہ عنہ و ارضاء عنہ کے باب عالی کے سگان سے اپنا رشتہ جوڑتا ہے تو آپ رضی اللہ عنہ و ارضاء عنہ سے حاجت روائی کی درخواست کرتا ہے۔ اس مدحیہ نظم میں آپ امام ہمام کے علمی و عملی کمالات تامہ اور تکمیلی قدرت عطائیہ اور روشن استعداد

کہ بود آن سَرَوَرِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کہ منتقل میشد در احوال و سیر

بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ ----- خداداد نیز غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے مقام و
مَقَامِ الَّذِی لَا یَرَامُ وَا لَا یَدَامُ اِلَّا بِالْمَدَدِ الْمَحْمَدِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم لِمَنْ شَاءَ
کا بہتر و تامہ اندازہ بخوبی لگا سکیں گے۔ آپ کے اشعار یوں فیض بار ہیں :

اِنْتِسَابُ الْمَدَّاحِ اِلَى کِلَابِ الْبَابِ الْعَالِیِّ

برسرِ خوانِ کرم محروم نگزارند سگ
من سگ و ابرارِ مہمانان و صاحبِ خوانِ توئی
سگ بیان نتواند و جودت نہ پابند بیان
کام سگ دانی و قادر بر عطائے آن توئی
گر بسنگے میزنی خود مالکِ جان و تنی
ورہ نعمت می نوازی منتِ منانِ توئی
پارہ نانے بفرما تا سوئے من افگند
ہمت سگ اینقدر دیگر نوالِ افشانِ توئی
منکہ سگ باشم زکوئے تو کجا بیرونِ روم
چون یقینِ دانم کہ سگ را نیز وجہِ نانِ توئی
در کشادہ، خوانِ نہادہ، سگِ گرسنہ، شہِ کریم
چیست حرفِ رفتن و مختارِ خوان و زانِ توئی
دور بنشینم زمینِ بوسم فتم لایہ کنم
چشم در تو بندم و دانم کہ ذوالاحسانِ توئی

میکرد در منازل قرب پس او را صلی الله علیه و آله وسلم ظاهر میشد نزد عروض حال آخر که در ایفائے حقوق و حدود آن حال قصوری واقع شد پس استغفار میکرد - انتہی و این ظهور تقصیر بسبب کمال او بود در مقام عبدیت که این مقام اقتضائے میکرد که معترف بتقصیر باشد ورنه او صلی الله علیه و آله وسلم حکیم کامل بود که ایفائے حدود و حقوق پر حال بوجه اتم میکرد و آنچه که سابق گفته شد قریب این منقول است بلکه اگر تحقیق کرده شود عین اوست که تبیین تقصیر در ایفائے حدود همین خوف ظهور بر بویة است که مقام کامل او صلی الله علیه و آله وسلم حکم میکرد باینکه استغفار ازو ظهور کند -

لله العزة سگ هندی و در کوئے تو بار
آرے ابن رحمة للعالمین ای جان توئی
هر سگے را برادر فیضت چنان دل می دهند
مرحبا خوش آو بنشین سگ نه مهمان توئی
گر پریشان کرد وقت خادمانت عوعوم
خامش اهل درد را میسند چون درمان توئی
وای من گر جلوه فرمائی و من ماند بمن
من زمن بستان و جایش درد لم منشان توئی
قادری بودن رضا را مفت باغ خلد داد
من نمی گفتم که آقا مایه غفران توئی

واز کلام مولوی قدس سرہ (ہمچو پیغمبرز گفت واز نثار۔ توبہ آرم روزمن
 ہفتاد بار) ظاہر میشود کہ استغفار از اظہار اسرار بود کہ حالت گاہی عارض
 میشد کہ جان اومست شد کہ اسرار را ازین مستی ظاہر کند چنانکہ در وقت
 مرض قرطاس طلبید تا اسرار را بوجہ اتم اظہار کند لہذا **أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ**
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ معروض داشتند کہ **كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا** پس ازین اسرار استغفار
 کرد و در قصہ قرطاس نیز ہمچنین واقع شد کہ در روایت مسلم در صحیح وی
 واقع است کہ چون امیر المومنین معروض داشتند کہ **كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا** آنسرور
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فرمود دعونی فالذی انا فیہ خیر بگذارید مرا پس آنکہ
 من دران ہستم بہتر است پس تصویب فرمود رای آنکسان را کہ توقف کردند در
 استکتاب و قول امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ را کہ کتاب اللہ حسبنا واین
 سبب آن بود کہ آنسرور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بکشف اسرار انوار مامور
 نبود مگر بوجہیکہ در کتاب اللہ است و از کشف مافوق آن اجتناب میکرد اگرچہ
 کشف بوقت عروض حال مباح بود لیکن مقام اومیخو است ترک آن پس
 تصویب فرمود قول امیر المومنین عمر را۔ باستغفار مشغول شد و فرمود **اَللّٰهُمَّ**
اَنْتَ الرَّفِیقُ الْاَعْلٰی این وجہ باوجہین **اَوَّلَیْنِ** منافات ندارد کہ جائز است کہ
 وجود استغفار ہمہ باباشد۔ ۱۴۴ دفتر چہارم شرح مثنوی بحر العلوم ملک
 العلماء ابو عیاش عبدالعلی افغانی ہروی ثم اللکھنوی الفرنجی محلی۔

اور خاتم فص **الولاية المحمدية** الشيخ **الاکبر** رضی اللہ وارضاه عنہ آیت کریمہ **قُلْ**
اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ کی تشریح صبح کرتے ہوئے لکھتے ہیں!

لماکان علیہ الصلوۃ و السلام حبیبہ فکل من یدعی المحبة لزمہ اتباعہ

لان محبوب المحبوب محبوب فتجب محبة النبي و محبته انما تكون بمتابعته
و سلوك سبيله قولا و عملا و خلقا و حالا و سيرة و عقيدة ولا تمشى
دعوى المحبة الا بهذا فانه قطب المحبة و مظهره و طريقته طلسم المحبة
فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب و اذا تابعه
حق المتابعة ناسب باطنه و سره و قلبه و نفسه باطن النبي و سره و قلبه و
نفسه وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون لهذا المتابع قسط من
محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله تعالى محبته عليه و يسرى
من باطن روح النبي نور تلك المحبة اليه فيكون محبوبا لله محبا له و لولم
يتابعه لخالف باطنه باطن النبي فبعد عن وصف المحبوبة و زالت المحبة
عن قلبه اسرع ما يكون اذ لولم يحبه الله تعالى لم يكن محبale -

و يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ كَمَا غَفَرَ لِحَبِيبِهِ حَيْثُ قَالَ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ وَ ذَنْبُهُ الْمُتَقَدِّمُ ذَاتُهُ وَ الْمُتَأَخَّرُ صِفَاتُهُ فَكَذَا ذُنُوبُ
المتابعين كما قال تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى إلى آخر الحديث وَاللَّهُ غَفُورٌ
يُمَحِّو ذُنُوبَ صَفَاتِكُمْ وَ ذَوَاتِكُمْ رَحِيمٌ يَهَبُ لَكُمْ وَجُوداً وَ صِفَاتَ حَقَانِيَةِ
خَيْراً مِنْهَا ثُمَّ نَزَلَ عَنْ هَذَا الْمَقَامِ لِأَنَّهُ اعَزَّ مِنَ الْكِبَرِيَّةِ الْأَحْمَرِ وَ دَعَا هُمْ إِلَى
مَا هُوَ أَعَمُّ مِنْ مَقَامِ الْمَحَبَّةِ وَ هُوَ مَقَامُ الْإِرَادَةِ فَقَالَ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ
أَيُّ أَنْ لَمْ تَكُونُوا مُحِبِّينَ وَ لَمْ تَسْتَطِيعُوا مُتَابَعَةَ حَبِيبِي فَلَا أَقِلُّ مِنْ أَنْ تَكُونُوا
مُرِيدِينَ مُطِيعِينَ لِمَا أَمَرْتُمْ بِهِ فَإِنَّ الْمُرِيدَ يَلْزِمُهُ مُتَابَعَةُ الْأَمْرِ وَ امْتِثَالُ الْمَامُورِ بِهِ
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ أَيْ أَنْ أَعْرَضُوا عَنْ ذَلِكَ أَيْضاً فَهُمْ كَفَّارٌ
مَنْكُرُونَ مُحْبُوبُونَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ كَافِراً فَتَرَكَ الطَّاعَةَ يَلْزِمُ الْكُفْرَ وَ
بَتَرَكَ الْمَتَابَعَةَ لَا يَلْزِمُ لِأَنَّ تَارَكَ الْمَتَابَعَةَ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مُطِيعاً بِمُطَابَعَةِ الْأَمْرِ

وَمَعْنَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ أَطِيعُوا رَسُولَ اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ۔ صفحہ ۱۰۸ - ۱۰۹ ج ۱ - تفسیر الشیخ الاکبر رضی اللہ عنہ وارضاه عنہ۔

اور ملک العلماء عبدالعلی بحر العلوم الافغانی الروی ثم الکلمنوی اَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ آیت کریمہ کے مرادی معانی کے اظہار فرماتے ہوئے لکھتے ہیں : و حق آنست کہ غفران در لغت بمعنی ستر است و از ذنب مراد تعین بشری است پس اللہ تعالیٰ می فرماید مستور گردانیدیم ذنب تعین تو کہ مقدم است کہ درین دار دنیا است و متاخر کہ در دار عقبی است در ذات حق پس کرده تو کرده من است و قول تو قول من است و اتباع تو اتباع من و عصیان تو عصیان من ، انتہی۔ دیکھو ۱۶۱ دفتر اول شرح بحر العلوم للمثنوی الرومی قدس سرہما۔

اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ و ارضاء عنہ اپنی کتاب مستطاب مدارج النبوة کے صفحہ ۶۱۲ ج ۲ پر فرماتے ہیں : و مخفی نیست کہ جمع نکرده است هیچ یکی از خلق خدا چنانکہ بود بران محمد صلی اللہ علیہ وسلم از مکارم اخلاق و محامد صفات کہ از وی پیدا شدہ و ناشی گشتہ و بوی ختم شدہ و اتمام یافتہ و لہذا گفتہ است حق جل و علی در حق وی انک لعلی خلق عظیم و کتب سیر و احادیث مرویہ مشحون است بدان و لاتعد و لا تحصی است و گفت شیخ عارف کامل عبدالکریم جبلی صاحب کتاب ناموس اعظم و قاموس اقدم و این کلمات ملتقط ازان جا است کہ مکارم اخلاق مذکورہ در کتب قطرہ ایست نسبت بدریا ازان چہ وارد شدہ و حکایت کردہ نشدہ و آنچه وارد نشدہ جمع نکرده انرا ہیچ

یکی سوائے وی و مخصوص نگشت بدان هیچ احدی غیروی صلی الله
 علیه وسلم و معلوم گشته بوی کمال معنوی خلقی وی باکمال حقی که
 بخشیده است انرا حق سبحانه و مخصوص گردانیده است زیاده ازان که
 درک کرده شود و دریافته شود غور آن و شناخته شود مر آنرا غایتی و
 نہایتی زیرا کہ بود وی صلی الله علیه وسلم متحقق بجمیع اخلاق الہیہ و
 صفات ربوبیہ و آورده است شیخ رضی الله عنه صفت، صفت و اسم، اسم
 در کتاب موسوم بکمالات الہیہ در صفات محمدیہ و ذکر کرده است ازان
 آنچه دلالت کرده است کتاب عزیز بران تصریحا و اشارہ و تلویحا و از
 انجمله اسم الله است دلیل بر آنکہ آنحضرت مظهر این اسم است قول وی
 سبحانه است و مارمیت اذ رمیت ولكن الله رمی ۱۷ الانفال ۸ و قول وی
 تعالی ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ۸۰ النساء ۴ و ان الذين يبایعونک انما
 یبایعون الله ید الله فوق ایدیہم ۱۰ الفتح ۴۸ و گفته است شیخ قدس سرہ و
 این است معنی قول وی صلی الله علیه وسلم انا عبدالله و این عبودیت
 خاص عبارت است از تسمیہ وی باسم پروردگار وی از جهت تخلق وی
 باخلاق پروردگار۔ میگوید شیخ رحمۃ الله علیه مستعبد مدار این امر را در
 تعظیم حق مر اورا چه این طعن نمیکند در نزاہت الله تعالی و چه نقصان
 میکند این در کمال الہی وی تعالی گفت بنده مسکین خصہ الله بمزید العلم
 و الیقین عجب است از شیخ کہ اعتذار میکند ازین معنی کہ گویا در تعظیم
 شان باین مقدار ایہام بنقص کمال الہی است و این چه معنی دارد و این
 خود عین کمال الہی است کہ این چنین ذاتے ابراز نموده و اظہار کرده و
 حقیقت محمد از اکمل شیونات الہی و مظهر کمال نامتناہی است بتحقیق

نمیدارم بلکه در مشاهده رب مقید بمظهر دون مظهر نیستم و حاصل بیت (اندرین وادی مروجی این دلیل- لا احب الافلین گوچون خلیل) آنست که مولوی ارشاد میفرمایند که در وادی سلوک بدون دلیل که مرشد کامل ست مرو و در مظاهر که درین وادی اند اگر حق به بینی لا احب الافلین مثل خلیل علیه السلام بگو و مقید بمظہری مباش و عبور از مظاهر کرده فانی در حق شو- انتہی عبارتہ الشریفہ۔

اور اِمَامُ الْأَئِمَّةِ کَاشِفُ الْغَمِّ مُجَلِّ الظَّمَةِ مُوْتِی الرَّحْمَةِ اِمَامُ الْعِزَّةِ اَبُو حَنِیْفَةَ الْعِمَانُ بْنُ الثَّابِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَارْضَاهُ عَنَّا اپنے کلام بلاغت نظام میں خالص سچا عقیدہ دیتے ہیں اور مولانا بحر العلوم اسکی شرح کرتے ہیں وَلَا یَبْلُغُ الْوَلِیُّ دَرَجَةَ النَّبِیِّ دَرَجَةَ الْأَنْبِیَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ۔ الْفِقْهُ الْأَكْبَرُ۔

ملک العلماء ترجمہ اور تشریح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں و نمی رسد ولی درجہ انبیاء را علیہم السلام واین عبارت در نسخہ ملا علی قاری نیست بدانکہ این از قطعیات است و اجماع ملت است وبر ان احتیاج برہان نیست و قول تساوی ولی مر نبی را کفر و ضلال است لیکن این باید دید کہ نبوت افضل است یا ولایت بعد ازان کہ نبی جامع ہر دو مرتبہ پس بدانکہ خلیفۃ الرحمن شیخ ابن عربی در فصوص الحکم میفرماید کہ ولایت افضل است از نبوت بمعنی آنکہ ولایت نبی از نبوت او افضل است و این تفسیر بان اشعار دارد کہ مطلق ولایت افضل نیست از نبوت بلکہ ولایت نبی و بعضی شراح فصوص الحکم ظن کردند کہ مطلق ولایت افضل است از نبوت و بہ این صوب بعضی مشائخ نیز رفتہ اند بدلیل آنکہ ولایت عبارت از قرب الہی است و نبوت عبارت از پیغامبری اللہ تعالیٰ سوی خلق و قرب الہی البتہ

افضل است از پیغامبری لیکن ازین تفضیل ولی بر نبی لازم نمی آید چه ولایت نبی افضل است از ولایت جمیع اولیاء و معہذا نبی موصوف است بہ نبوت پس فضیلت نبی بر ولی بدو درجہ شد و ہر کہ نسبت کرد سوی شیخ کہ اوشان میگویند کہ ولی افضل است از نبی خالی از جہل نیست۔ دیکھو شرح فقہ اکبر صفحہ ۶۴ مصنفہ ملک العلماء بحر العلوم مطبع فخر المطابع۔

اور فرید دھر، وحید عصر علامہ شہاب الدین و الملتہ احمد بن محمد بن ابی بکر الخطیب القسطلانی اپنی کتاب مستطاب المواہب اللدنیہ بالمنح المحمدیہ کے پہلے صفحہ پر خطبہ میں سید دوسرا علیہ التحیۃ والثنا کے دربار دربار میں مندرجہ ذیل اشعار فیوض بار لکھتے ہوئے یوں عرض پرداز ہیں :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فَإِنَّتَ رَسُولُ اللَّهِ أَعْظَمُ كَائِنٍ	وَإِنَّتَ لِكُلِّ الْخَلْقِ بِالْحَقِّ مُرْسَلٌ
عَلَيْكَ مَدَارُ الْخَلْقِ إِذْ أَنْتَ قُطْبُهُ	وَإِنَّتَ مَنَارُ الْحَقِّ تَعْلُو وَ تَعْدِلُ
فَوَادَكَ بَيْتُ اللَّهِ دَارُ عِلْمِهِ	وَبَابٌ عَلَيْهِ مِنْهُ لِلْحَقِّ يَدْخُلُ
يَنَابِيعُ عِلْمِ اللَّهِ مِنْهُ تَفَجَّرَتْ	فَفِي كُلِّ حَيٍّ مِنْهُ لِلَّهِ مُنْهَلٌ
مَنْحَتْ بِفَيْضِ الْفَضْلِ كُلُّ مَفْضَلٍ	فَكُلٌّ لَهُ فَضْلٌ بِهِ مِنْكَ يُفْضَلُ
نَظُمْتَ نِشَارَ الْأَنْبِيَاءِ فَتَاجَهُمْ	لَدَيْكَ بِأَنْوَاعِ الْكَمَالِ مِكْمَلٌ
فِيَا مُدَّةَ الْأَمْدَادِ نُقْطَةً خَطِمْ	وَ يَا ذُرْوَةَ الْأُطْلَاقِ إِذْ يَتَسَلَّسِلُ
مَحَالٌ يَحُولُ الْقَلْبُ عَنْكَ وَ إِنِّي	وَ حَقِّكَ لَا أَسْلُو وَلَا أَتَحَوَّلُ
عَلَيْكَ صَلَاةُ اللَّهِ مِنْهُ تَوَاصَلَتْ	صَلَاةُ اتِّصَالٍ عَنْكَ لَا تَنْتَصِلُ

علماء اعلام و اولیاء کرام رضی اللہ عنہم و ارضاہم عنا کے مذکورہ مذکورہ بالا نیز آئندہ آتیہ اقوال ملہمہ اور کلمات قدسیہ ہی ہمارے اس بنیادی مقدمہ عید میلاد

النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابنیہ و مبنی ہیں اور یہی بنیادی مقدمہ عید
 میلاد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں قدسیہ کلمات اور ملہمہ اقوال زرین کی
 زبان بیان بھی اور بیان کلام بھی ہے اور اس فقیر الی حبیب ربہ المنیر نے اس
 بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں تمام مفہیم کے جملہ اصول
 حروف و معانی، ظروف و مغانی کو مد نظر رکھا ہے کسی بھی جملہ اسمیہ کے مفہوم کی
 اداء کیلئے جملہ فعلیہ اختیار نہیں کیا ہے اور جملہ فعلیہ کے مفہوم کو جملہ فعلیہ میں
 ہی ادا کر دیا ہے اور شبہ جملہ کے مفہوم کو شبہ جملہ میں ہی رکھا ہے اسکے ساتھ
 ساتھ لکھتے وقت آیات مبینات احادیث نبویہ علی قائلہا الف الف التحیۃ اور ائمہ
 اولیاء کرام کے ملہمہ اقوال کے مفہیم انکے ظروف و کلمات اداء کا خوب خیال رکھا
 ہے۔ حصر و قصر مصطلح کے ساتوں ذرائع کو ملحوظ خاطر و زیر نظر رکھا ہے مختصر و
 دسوقی، تلخیص و پورا مطول کو مد نظر رکھا ہے اس کا ہر جملہ مستند یا باسند ہے۔
 اس میں ایسا کوئی جملہ نہیں جو بغیر سند یا لاسند ہے۔ لہذا اس بنیادی مقدمہ
 عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی جملے یا بیان کردہ عقیدے پر گمان خطاء
 خطاء ہی ہے اور راہ صواب سے دوری بھی۔ پس تمامی مستفیدین و مستفیضین
 سے واثق امید یہی ہے کہ وہ مصنف کی جانب وُضِعَ الشَّيْءُ فِي غَيْرِ مَوْضُوعٍ کی
 ناکارہ نسبت روا نہ رکھیں گے اور اس مقدس، مستطاب کتاب سے بھرپور استفادہ و
 استفادہ حاصل کر لیں گے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لَا
 اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِمْ وَاٰلِہٖمْ
 سَلَامٌ وَاٰلِہٖمْ وَاٰلِہٖمْ وَسَلَامٌ۔ هَذَا
 الْفَقِيرُ اِلَى حَبِيبِ رَبِّهِ الْمُنِيرِ شَيْخِ الْحَدِيثِ اَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدٌ نَصَرَ اللّٰهُ خَانَ
 نَصْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی وَنَصْرَهُ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

”تَنْبِیْہِ نَبِیْہِ“

ہر کتاب کا مقدمہ اس کتاب کی تفصیل کا اجمال و خاکہ ہوتا ہے اور تفصیل کتاب کے لحاظ سے وہ مقدمہ مجمل و مطلق رہتا ہے۔ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم تو وہ مفصل کتاب مستطاب ہے جسکی تفصیل و تمہین کیلئے کثرت اسباب کے باوجود ہزار سالہ عمر سلامت بھی کم۔ لہٰذا عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ مقدمہ مجمل رہیگا اور اسکے اجمال کا بیان بھی بطور اجمال رہیگا پر یہ بات ملحوظ خاطر عاظر رہے کہ آئندہ آتیہ بیان کردہ آیات بینہ بھی وہی ہیں جو اس بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فہم اسرار و معانی کیلئے مہانی ہیں اور انکے تفہیم و افہام کے بھی اور وہ یوں ہیں :

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرًا
لِّلْمُسْلِمِينَ ۝ ۸۹ النحل ۱۶ اور یس ۳۷ کی آیت کریمہ ۶۹ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا
يَنْبَغِي لَهَا اِنَّ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ وَّ قُرْآنٌ مُّبِينٌ اور یہ بھی ملحوظ خیال رہے کہ ان مذکورہ
آیات بینہ کے رموز و اسرار کے حصول و دریافت کیلئے فتوحات مکیہ ۱۰۸ اور صفحہ
۱۳۵ دفتر پنجم شرح فارسی للمثنوی لبحر العلوم ملک العلماء عبد العلی افغانی ہروی ثم
الکھنوی فرنگی محلی کا مطالعہ از بس مفید و کافی ہے۔ امام احمد رضا خان افغانی
قدس سرہ السامی نے ان آیتوں کے رموز کا خلاصہ بطور اجمال مندرجہ ذیل اشعار
فیوض بار میں یوں بیان فرمادیا ہے :

کہنا نہ کہنے والے تھے جب سے تو اطلاع مولیٰ کو قول و قائل و ہر خشک و تر کی ہے

ان پر کتاب اتری بیانا لکل شئی تفصیل جسمیں ماعبر و ما غبر کی ہے
 فضل خدا سے غیب شہادت ہوا انھیں اس پر شہادت آیت و وحی و اثر کی ہے
 دنیا مزار حشر جہاں ہیں غفور ہیں ہر منزل اپنے چاند کی منزل غفر کی ہے
 اس بنیادی مقدمہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آغاز سفر بھی یہیں
 سے رہا ہے اور ہمارے لئے معیار (Motto) اور ہمارا شعار بھی یہی اشعار فیوض
 بار ہیں۔ وَاللّٰهُ كَالْإِنْسَانِ وَ نَاصِرُنَا وَ مُبْصِرُنَا وَ بِهٖ الْحَوْلُ وَ التَّوْفِیْقُ۔



شیخ الحدیث ابو الفتح محمد رفیع الدین خان نضرہ اللہ تعالیٰ

سابق رئیس دارالافتاء

سزہ محکمۃ SUPREME COURT دولت اسلامیہ

افغانستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم
عید میلاد النبی ﷺ کا بنیادی مقدمہ اور
شیخ طریقت، عالم و عامل، قائل و فاعل، ولی و فاضل، تقی و تقی

الدكتور بروفیسر محمد مسعود احمد
بن علامہ مفتی جلیل و جلی شہیر و تقی مظہر اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
کی تقریظ و تبصرہ!

تقدیم

فاضل جلیل، محدث کبیر، شارح شیخ اکبر حضرت علامہ مفتی ابوالفتح محمد نصر اللہ خان افغانی دامت برکاتہم العالیہ نے اس کتاب میں آیات قرآنیہ، احادیث نبویہ اور اقوال محدثین، فقہاء و عرفاء کی روشنی میں حقیقت محمدیہ، فیضان محمدیہ، مقامات و کمالات محمدیہؑ مشاہدہ محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) پر سیر حاصل اور دل نشیں گفتگو کی ہے اور بعض اہم نکات بیان فرمائے ہیں۔ اس بنیادی مقدمہ کے مطالعہ سے مسلمانوں کے دل پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و شوکت کا نقش مرسم ہو جاتا ہے جو اس مقدمہ کا مطلوب اور اسلام کا مقصود ہے۔ اس لئے اس کا نام ”عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بنیادی مقدمہ“ رکھا ہے۔ جب تک دل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و الفت اور عظمت و شوکت نہ ہو ظہور قدسی کا مبارک دن منانے کا خیال آ ہی نہیں سکتا۔ امید ہے کہ علامہ موصوف عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موضوع پر بھی اپنے افکار عالیہ سے سرفراز فرمائیں گے۔
مولیٰ تعالیٰ آپ کا علمی و روحانی فیض جاری و ساری رکھے۔ آمین!



حضرت علامہ ابوالفتح مفتی محمد نصر اللہ خان افغانی مدظلہ العالی مقولات و معقولات کے ماہر اور سلف صالحین کی یادگار ہیں، فقیر نے ان کے مبارک چہرے پر وہ انوار دیکھے جو اکابرین اہل سنت رحمہم اللہ تعالیٰ کے مبارک چہروں پر دیکھے۔۔۔
آپ کے استاد محترم حضرت علامہ مفتی نظام الدین مدظلہ العالی (مدرسہ خیریہ، ضلع رھتاس، بہار انڈیا)

کے مکتوب گرامی (محررہ ۲ فروری ۱۹۸۹ء) کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ ۳۳ سال کا طویل عرصہ گزر جانے کے بعد آپ کے عادات و اطوار، رفتار و گفتار، لب و لہجہ، انداز بیان اور اسباق کی گہرائیوں میں غوطہ زنی سب کچھ استاد گرامی کی نظروں کے سامنے ہے..... اس سے بڑھ کر ایک طالب علم کی اور کیا سعادت ہو گی کہ وہ اپنے استاد کے دل میں گھر کر لے۔

حضرت علامہ موصوف ایک عرصے درس و تدریس میں مصروف رہے اور اب تصنیف و تالیف اور بیعت و ارشاد میں ہمہ تن مشغوف ہیں۔ ان کا حلقہ عقیدت و محبت بہت وسیع ہے..... پاکستان اور بیرونی ممالک میں ان کے چاہنے والے موجود ہیں..... فقیر پر بڑا کرم فرماتے ہیں اور ہمیشہ یاد رکھتے ہیں۔ کرم بالائے کرم اس کتاب پر تقریظ قلم بند کرنے کا حکم دیا، فقیر خود کو اس لائق نہیں پاتا..... ارشاد کی تعمیل کرتے ہوئے فقیر اس کتاب کے بعض مباحث کا خلاصہ پیش کرے گا کیوں کہ حضرت علامہ موصوف کے افکار بھی عالی ہیں، زبان بھی عالی اور بیان بھی عالی، عام قاری کی رسائی سے بہت بلند ہے، علماء کرام اور محققین اس کتاب سے ضرور مستفید ہو سکیں گے۔ فقیر گویا حضرت علامہ کے دامن سے موتی سمیٹ کر آپ کے دامن میں ڈال رہا ہے۔ مولیٰ تعالیٰ اس کوشش کو مقبول و مشکور فرمائے۔ آمین!



مقدمہ کتاب میں حضرت علامہ فرماتے ہیں کونین کی ہر شے کے وجود کا منبع اور ہر فیض کا منشاء حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، تمام مخلوق کو آپ کے ہی واسطے سے فیض پہنچتا ہے..... ساری خدائی کی مالکیت آپ کو عطا کی گئی ہے..... آیات قرآنی میں آپ کو ایمان والوں کا ان کی جانوں سے زیادہ محبوب و مالک اور زیادہ قریب و مددگار بتایا گیا ہے (۱)..... حدیث پاک بھی اس حقیقت کی تائید کر رہی ہے..... بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس نقطہ عروج پر ہیں جہاں امت کی رسائی ممکن نہیں..... حقیقی مومن وہ ہے جس کے دل میں ہر نعمت سے زیادہ آپ کی محبت و الفت ہو..... خود سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہی فرما رہے ہیں۔ (۲)

مقدمہ کے بعد حضرت علامہ نے ”حقیقت محمدیہ کی حقیقت“ پر گفتگو کی ہے اور یہ بتایا ہے کہ وجود باری، وجود مطلق ہے جو مظاہر و تعینات کے جلوؤں میں جلوہ ریز ہے جن کا مرکز اعلیٰ روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔..... خود فرمایا..... سب سے پہلے اللہ نے میری روح یا میرا نور پیدا فرمایا۔ (۳)..... روح

(۱) سورۃ نساء: ۶۴ (۲) بخاری شریف، لاہور، ج ۱، ص ۱۱۲

(۳) مصنف عبدالرزاق ابوبکر بن ہمام۔ مدارج النبوة، ج ۲، زرقانی، ج ۱ ص ۴۲

محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اُدھر حق سے واصل اور ادھر خلق میں شامل..... مخلوق کو جو کچھ ملتا ہے آپ ہی کے وسیلے سے ملتا ہے.....

اس بحث کو آگے بڑھاتے ہوئے حضرت علامہ نے ”انسان کامل“ پر گفتگو کی ہے جس کا حاصل یہ ہے..... تخلیق کی اصل غایت و مقصود ”انسان کامل“ ہے اور وہ آپ کا وجود گرامی ہے، جو قدیم سے واصل اور حادث میں شامل ہے۔ جب تخلیق کا مقصود و مطلوب آپ ہیں تو بروایت حدیث عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ آپ تخلیق کا اول و آخر بھی ہیں اور ظاہر و باطن بھی ہیں۔ (۱)..... آپ انسان کامل ہیں، آپ خلیفہ اعظم ہیں، آپ مخلوق کے مرئی ہیں..... مگر آپ انسان کامل اور خلیفہ رب الارباب ہوتے ہوئے بھی عبد ہیں..... ایسے عبد جسکی حقیقت کا ادراک سوائے پروردگار عالم کے کسی کو نہیں۔



حضرت علامہ نے اس بحث کو آگے بڑھاتے ہوئے اس گفتگو پر قرآن کریم سے شہادتیں پیش کی ہیں..... امتیوں کا مشقت میں پڑنا آپ پر سخت گراں (۲) ہے جیسے کسی شخص کا اپنے عضو کا تکلیف میں مبتلا ہونا گراں ہوتا ہے..... آپ عالمین کے لئے رحمت ہیں (۳) اور رحمت کا تقاضا ہے کہ ہر فریادی کی دادرسی کی جائے..... اللہ تعالیٰ نے آپ کو خیر کثیر عطا فرمایا (۴) اور خیر کی اتنی انواع و اقسام ہیں جس کی کوئی گنتی نہیں گویا آپ کو وہ کچھ دے دیا گیا جو انسان کے احاطہ سے باہر ہے..... وہ کریم تو بے نیاز ہے اور بے نیاز کے پاس جو کچھ ہوتا ہے دینے ہی کے لئے ہوتا ہے تو عطا کا محبوب سے زیادہ کون مستحق ہو گا؟..... اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کچھ دے دیا.....

آپ اہل کائنات کی ہر صفت سے برتر ہیں..... تمام کمالات میں آپ کا کوئی عدیل و نظیر نہیں..... عالم امکان میں جو مرتبہ تھا آپ پر ختم کر دیا اس لئے آپ خاتم النبیین ہیں (۵)..... ساری خدائی آپ کے مشاہدے میں ہے..... آپ کو کثرت کی معرفت اور توحید کا تفصیلی علم عطا فرمایا گیا..... علوم ماکان و مایکون کا نظارہ کرا دیا گیا..... الم تر ان اللہ یعلم ما فی السموت والارض (۶)..... کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب کچھ اللہ جانتا ہے..... آپ اللہ کے نور سے پیدا ہوئے تو پھر کیوں علوم ماکان و مایکون سے نہیں نوازے گئے؟..... یہ بات اس دنیا میں ہماری سمجھ میں نہیں آتی جس دنیا میں ہم ایک درخت کے ایک ننھے سے بیج کی بہار درختوں میں، شاخوں میں، پتوں میں،

(۱) علی قاری شرح للشفاء بروایت علامہ تلمسانی (۲) سورة توبہ : ۱۲۸

(۳) سورة انبیاء : ۱۰۷ (۴) سورة کوثر : ۱ (۵) سورة احزاب : ۴۰ (۶) سورة مجادلہ : ۷

پھولوں میں اور پھلوں میں دیکھتے ہیں..... یہ درخت کہاں سے آیا، یہ شاخ کہاں سے آئی، یہ پتا کہاں سے آیا، یہ پھول کہاں سے آیا، یہ پھل کہاں سے آیا؟..... کوئی باہر سے نہیں آیا، سب اندر سے آئے ہیں..... ایک درخت کا بیج اور ایسا پرہار.....! تو جب یہ محیر العقول مناظر اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں تو علم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کیوں سمجھ میں نہیں آتی؟..... یقیناً سمجھ میں آنی چاہیئے..... نور سے پیدا ہونا کوئی سرسری سی بات نہیں، بہت بڑی بات ہے، بہت بڑی بات!..... بیشک خدائی آپ کے مشاہدے میں ہے..... اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو وحدت و کثرت دونوں کا بیک وقت شاہد و مشاہد بنایا ہے..... آپ حق کا مشاہدہ خلق میں اور خلق کا مشاہدہ اسماء و صفات اور شیوں و تجلیات میں براہِ راست فرما رہے ہیں..... بلاشبہ حقیقت محمدیہ اللہ تعالیٰ کے اسمِ اعظم کا مظہر ہے...



حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاہدے کی کیا بات..... آپ ہر نمازی کے رکوع و خشوع سے باخبر ہیں (۱)..... رکوع کا تعلق ظاہر سے ہے اور خشوع کا تعلق باطن سے تو گویا آپ ہر نمازی اور مقتدی کے ظاہر و باطن سے آگاہ ہیں..... خود فرما رہے ہیں اور سچ فرما رہے ہیں..... حضرت علامہ گفتگو کو اور آگے بڑھاتے ہوئے دو نکات کا ذکر فرمایا ہے جن کو ”مقاصد“ سے تعبیر فرمایا گیا ہے...

پہلا نکتہ:- جمالِ رب کے مشاہدے میں کوئی آپ کا شریک ہے نہ ہو گا۔

دوسرا نکتہ:- مخلوق میں ہر شخص اپنی استعداد کے مطابق سب سے زیادہ مشاہدہ ربِّ آپ کی ذاتِ گرامی میں کر سکتا ہے جس کا بہترین محل نماز اور پھر قعدہ و تشہد ہے..... پہلے نکتے کو سمجھنے کے لئے یہ بات ذہن نشین کیجئے کہ تجلی تین قسم کی ہے..... تجلی ذاتی، تجلی صفاتی، تجلی افعالی..... پھر تجلی ذاتی دو قسم کی ہے..... ایک قسم یہ ہے کہ سالک فانی ہونے کے باوجود خود کو پائے..... دوسری قسم یہ کہ سالک فانی ہونے کے بعد خود کو نہ پائے، وہی وہ نظر آئے..... یہی سالک فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہے..... یہی وہ خلعت ہے جس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو نوازا گیا۔ یہی وہ تاج ہے جو آپ کے فرقِ اقدس پر رکھا گیا.....

تجلی صفاتی کا اثر سالک کے خشوع و خضوع میں نظر آتا ہے اس صورت میں وہ واحد قہار، صفتِ جلال کے ساتھ تجلی فرماتا ہے..... اور جب صفاتِ جمال کے ساتھ تجلی فرماتا ہے تو سالک کو سرور و کیف

محسوس ہوتا ہے.....

تجلی افعالی کی تاثیر یہ ہے کہ سالک مخلوق سے قطع نظر کر لیتا ہے اور مجرد فعل الہی کا مشاہدہ کرتا ہے پھر خلق کی جانب افعال کی اضافت معزول کر دی جاتی ہے..... نظروں میں وہ ہی وہ سما جاتا ہے..... سب سے پہلے تجلی افعالی ظاہر ہوتی ہے جس کو اصطلاح تصوف میں ”محاضرہ“ کہتے ہیں..... پھر تجلی صفاتی جس کو اصطلاح تصوف میں ”مکاشفہ“ کہتے ہیں..... پھر تجلی ذاتی ظاہر ہوتی ہے جس کو اصطلاح تصوف میں ”مشاہدہ“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے..... حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تجلی ذاتی سے سرفراز ہو کر وہ مقام پایا جو کسی نے نہ پایا..... اسی لئے مشاہدہ ربّ میں آپ کا کوئی شریک و سہم نہیں.....

دوسرے نکتے کو ذہن نشین کرنے کے لئے یہ بات ذہن نشین کر لی جائے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو مومنین کی معراج قرار دیا ہے (۱)..... دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا..... اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا (۲)..... یعنی روحانی مشاہدے، قلبی حضور، نفسانی انقیاد اور بدنی اطاعت کے ساتھ..... اس نماز میں ایک عمل قابل توجہ ہے جو واجب ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے پابندی سے کیا اور کرنے کا حکم بھی دیا..... اور وہ عمل قعدہ میں تشہد کا پڑھنا ہے..... اور یہ پڑھنا صرف لفظاً نہیں بلکہ معناً اور حقیقتاً ہے..... پڑھنے والا اللہ کے حضور ہدایا اور تحفے پیش کرنے کے بعد کہتا ہے:

السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ

السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین

یعنی اے نبی جنس سلام آپ پر ہے، آپ سے ہے، آپ کی جانب ہے اور آپ کے لئے ہے..... علیک خطاب ہے جو حضوری پر دلالت کرتا ہے یعنی پڑھنے والا دربار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہے اور سلام پیش کر رہا ہے..... آپ کو دیکھ رہا ہے اور یہ سمجھ رہا ہے کہ مشاہدہ رب کے مظہر اتم آپ ہی ہیں، جس نے آپ کو دیکھا اس نے اللہ کو دیکھا..... ہاں سلام کا یہ سلیقہ، حضوری کا یہ طریقہ سرور دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو سکھایا (۳)..... خود فرمایا کہو السلام علیک ایہا النبی!..... جب نماز میں نبی کے حکم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارنا جائز ہے تو نماز کے باہر کیوں جائز نہ ہو گا؟..... یقیناً جائز ہو گا..... جب نبی کہہ کر پکارنا جائز ہے تو پھر سرور دوعالم صلی اللہ

(۱) مقدمہ عید میلاد النبی ﷺ (۲) متن قمر الاقمار وشرحہ نور الانوار (۳) ص ۵۹۱ عینی شرح ہدایہ ج ۱ و ص ۶۷۱ عینی ج ۱

علیہ وسلم کے اور صفاتی ناموں سے بھی پکارنا جائز ہوگا..... آپ کو نہیں پکاریں گے تو کس کو پکاریں گے!.....
 آپ ہی حق اور خلق کے درمیان وسیلہ اتصال ہیں..... اسی لئے قرآن کریم میں گنہ گاروں اور سیہ کاروں
 کو آپ کے در پر حاضری کا حکم دیا گیا اور آپ کی شفاعت سے توبہ قبول ہونے کی ضمانت دی گئی۔ (۱)

○

تشہد میں سرورعالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لئے خطاب کیا گیا کہ حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ
 وسلم موجودات کے تمام ذروں میں جاری و ساری ہے تو نمازی کے وجود میں بھی جاری و ساری ہے.....
 نمازی کو اس حضور و شہود سے غافل نہ رہنا چاہیئے تاکہ قرب و معیت حق کے اسرار اس پر کھلیں...
 جب آنکھیں مناجات سے ٹھنڈی ہو گئیں تو نمازی کو متوجہ کیا گیا کہ یہ رحمت جلیلہ تو آپ ہی
 کے وسیلے اور پیروی کے صدقے ملی ہے، آپ پر سلام بھیجو..... بیشک جہاں اللہ تعالیٰ کا حضور ہے وہاں
 سرورعالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی حاضر ہیں..... آپ اللہ کی رحمت ہیں (۲) اور رحمت حق سے کبھی جدا
 نہیں ہوتی..... نماز کے قعدہ میں اسی حضوری کی تربیت فرمائی گئی ہے..... جب نمازی مشاہدہ حق اور
 حبیب حق صلی اللہ علیہ وسلم سے فارغ ہوتا ہے تو خود کو اس کا مستحق پاتا ہے کہ اپنی ذات پر بھی سلام
 بھیجے اور ان صالحین پر بھی سلام بھیجے جو مشاہدہ رب اور مشاہدہ جمال مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سرفراز ہوئے..... یہی صالحین ہیں، اصلاح عالم اور ضبط نظام عالم جن کی ذوات عالیہ سے وابستہ کر دیا گیا ہے.....
 اور اگر دیکھا جائے تو نمازی کا اپنی ذات اور صالحین پر سلام بھیجنا حقیقت میں سرورعالم صلی اللہ علیہ وسلم پر
 ہی سلام بھیجنا ہے کیوں کہ حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کائنات کے ذرے ذرے میں جاری و ساری ہے.....
 تشہد میں توحید کے راز کھول دیئے گئے اور بندگی کا ادب سکھایا گیا..... نمازی پہلے اللہ کی طرف متوجہ
 ہوتا ہے پھر سرورعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف، پھر اپنی ذات کی طرف اس کے بعد اللہ کے محبوب
 صالحین کی طرف..... یہاں اشارہ یہ ملتا ہے جب ہم کو یاد کرو تو ہمارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو
 بھی یاد کرو، احساس بندگی کو فراموش نہ کرو اور ہمارے محبوبوں کو یاد رکھنا..... صرف ہم کو یاد کرنا اور
 ہمارے محبوبوں سے پیٹھ پھیر لینا ہرگز توحید نہیں، شیطانی عمل ہے..... کہ ابلیس نے سب سے پہلے
 حضرت آدم علیہ السلام سے پیٹھ پھیر کر گستاخی و بے ادبی کا آغاز کیا اور ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مردود ہوا.....
 اس نے حضرت آدم علیہ السلام میں نقص تلاش کیا (۳)، تم سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ہرگز ہرگز
 نقص و عیب تلاش نہ کرنا..... وہ ہر نقص و عیب سے مبرا ہیں..... وہ اللہ کے نور سے پیدا ہوئے نور

(۱) سورۃ نساء: ۶۴ (۲) سورۃ اعراف: ۵۶، سورۃ انبیاء: ۱۰۷ (۳) سورۃ مائدہ: ۱۵

ہیں..... جو ان میں عیب نکالتا ہے وہ حقیقت میں اللہ میں عیب نکالتا ہے..... آپ حق جل مجدہ کے مظہر اتم ہیں، نقص و عیب سے پاک۔



حضرت علامہ نے نبوت کی بحث میں ولایت و رسالت کا بھی ذکر فرمایا ہے ممکن ہے کسی کو اس بحث میں التباس ہو..... اس بحث میں حضرت علامہ نے ولایت سے مراد ولایت خاصہ لی ہے یعنی وہ ملکہ راسخہ موہوبہ جو نبوت و رسالت کے لئے لازمی ہے.....



حقیقت یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادراک سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جیسا و مساز و یار غار بھی قاصر تھا..... آپ کی حقیقت کو آپ کے پروردگار کے سوا کسی نے نہ جانا..... ہم میں کچھ لوگ بڑی بے باکی اور بے ادبی سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں، ایسی گفتگو کا تصور بھی کسی صحابی کے حاشیہ خیال نہ آیا ہو گا..... ہم نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف بشر جانا جس طرح کفار و مشرکین نے جانا تھا..... عارف کامل شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز فرماتے ہیں..... جس نے آپ کو بشریت کے حوالے سے مانا، اس نے مانتے ہوئے بھی نہ مانا، اور جس نے آپ کو رسالت کے حوالے سے مانا بیشک اس نے آپ کو مانا (۲).....

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اسی حوالے سے معرفت کرا رہا ہے، ہر رسول اللہ کا محبوب ہے اور آپ رسولوں کے رسول، محبوبوں کے محبوب ہیں..... ہر مسلمان کو اس حقیقت کا ادراک ہونا چاہیئے، حضرت علامہ نے اسی ادراک کو بیدار کرنے کے لئے یہ مقدمہ تحریر فرمایا ہے..... ہم امید رکھتے ہیں کہ حضرت علامہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی سیر حاصل تحریر فرمائیں گے..... سارا عالم میلاد پاک کی خوشی میں سجایا گیا ہے..... ہم مانیں نہ مانیں ان کے وجود مبارک سے ہمارا وجود ہے..... وہ سارے عالم کے سرتاج ہیں..... ان کے ظہور قدسی کا جشن عالم بالائیں اس وقت منایا گیا جب وہ دنیا میں تشریف نہ لائے تھے..... کم و بیش ایک لاکھ ۲۲ ہزار انبیاء علیہم السلام اس جشن میں شریک تھے (۳)..... پھر نبی نے اپنی اپنی امتوں میں جشن ولادت باسعادت منایا..... اور آخری جشن حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے منایا اور بھری محفل میں اس طرح آپ کی آمد آمد کا اعلان فرمایا:

و مبشر ابر رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد (۴)

(۱) مکتوبات امام ربانی، ج ۳، مکتوب نمبر ۶۳

(۲) سورة آل عمران : ۸۱ (۳) سورة الصف : ۶

پھر جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے تو جشن ولادت منایا گیا..... سن ۹ ہجری میں غزوہ تبوک سے واپسی پر سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے آپ کے عم محترم حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپ کے سامنے بھری محفل میں عربی میں منظوم مولود نامہ پیش کیا (۱)..... حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لئے خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی شریف میں منبر بچھایا، آپ نے نعتیہ قصائد پیش کئے (۲)، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعاؤں سے نوازا..... یہ ساری باتیں احادیث میں موجود ہیں..... انھیں مثالوں کو سامنے رکھتے ہوئے جلیل القدر علماء و عرفاء نے جشن منایا..... محدث جلیل شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ محفل میلاد منعقد کرتے تھے اور کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پیش کرتے تھے (۳)..... عارف کامل حضرت مجدد الف ثانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز نے جس روز سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت فرمائی اس روز اہل خانہ کو جشن منانے اور قسم قسم کے کھانے پکانے کا حکم دیا..... بیشک محفل عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قائم کرنا سنت الہی بھی ہے، سنت رسول بھی، سنت انبیاء بھی ہے، سنت صحابہ بھی ہے، سنت علماء و عرفاء بھی ہے..... اس سے کس کو انکار ہو سکتا ہے؟..... جو اللہ کو نہیں مانتا، جو رسولوں کو نہیں مانتا، جو علماء و صلحاء کو نہیں مانتا وہی انکار کر سکتا ہے..... مولیٰ تعالیٰ ہم کو محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اتباع سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دولت سے مالا مال فرمائے ہمارا ظاہر و باطن سنت کے رنگ میں رنگ جائے، بیشک یہی اللہ کا رنگ ہے اور اللہ کے رنگ سے کس کا رنگ بہتر ہے؟ آمین بجاہ سید المرسلین رحمۃ للعالمین علیہ و علیٰ آلہ وازواجہ و اصحابہ وسلم۔

احقر محمد سعید محمد

(۱۰ محرم الحرام ۱۴۱۶ھ، ۹ جون ۱۹۹۵ء)

شب جمعۃ المبارک

۱۴/۲- سی، پی- ای- سی- ایچ- سوسائٹی

کراچی (اسلامی جمہوریہ پاکستان)

(۱) ابن کثیر: میلاد مصطفیٰ ترجمہ اردو، ۲۹-۳۰ (۲) ابوداؤد شریف: ج ۲، ص ۳۳۶

(۳) اخبار الانبیاء، کراچی، ص ۶۲۲ (۴) مکتوبات امام ربانی: دفتر سوم، مکتوب نمبر ۱۰۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عید میلاد النبی ﷺ کا بنیادی مقدمہ اور اس پر علامہ الحسیب النسیب صاحب النطق والتمکین

سحبان الزمان واصف الحق

مولنا السید الشاہ تراب الحق

بن المولی السید شاہ حسین بن المولی السید شاہ محی الدین بن المولی السید شاہ عبداللہ
بن السید شاہ میران الحسنی والحسینی الحیدر ابادی الدکنی رحمۃ اللہ علیہم کی تقریظ و تبصرہ!

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فاضل جلیل حضرت شیخ الحدیث والتفسیر علامہ مفتی ابوالفتح محمد نصر اللہ خان صاحب افغانی دامت برکاتہم العالیہ کی کتاب ”
عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بنیادی مقدمہ“ کا میں نے مطالعہ کیا جس میں متفقہ عقائد حقہ ہیں۔ جس میں ہر جملہ نور کا لمحہ اور ہر
لمحہ نور کا بقعہ ہے۔ یہ مقدمہ تفصیلی عشق محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا اجمال ہے۔ یہ مقدمہ انوار لمعات محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
جمال ہے۔ یہ ہر مومن کے ایمان کو چمکا دینے کا ایک خاکہ ہے جس میں مومن کے دل کو جلا دینے کا سامان ہے۔ عید میلاد النبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے متعلق ایسے ایمان افروز نکات کا مجموعہ کبھی کسی کی نظر سے نہ گزرا ہو گا۔ محققین کے لئے بہت بڑا سرمایہ ہے
عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عنوان کی ایسی راہیں کھولتا ہے جس سے اس دور میں اہل علم بھی واقف نہیں۔ فاضل جلیل نے
اس کتاب میں وہ بحر ذخار جمع کر دیا جس کا جواب نہیں۔ اس کے ایک ایک ورق سے تحقیق کی ناکم ہونے والی راہیں کھلتی ہیں، ایک
ایک ورق سے عشق محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا دریا بہتا نظر آتا ہے۔

سیدنا شیخ اکبر رضی اللہ عنہ و علامہ جانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجددین و ملت امام احمد رضا خان
فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے جگہ جگہ استدلال اور ان کے اشعار مبارکہ کو کتاب کے مضمون سے اس خوش اسلوبی سے ہم
آہنگ کیا کہ جس میں علامہ موصوف کی ذات منفرد نظر آتی ہے۔

کتاب کے پڑھنے سے قاری کو اندازہ ہو گا کہ علوم ظاہری کے ساتھ ساتھ علوم باطنی پر علامہ موصوف کی جو گرفت اور مطالعہ
ہے اس کا کتنا حقہ قاری کو جگہ جگہ احساس ہو گا۔

خدا کرے کہ موجودہ دور کے محققین، علماء اس کتاب کو اپنا رہنما اصول بنا کر مزید وہ راہیں کھولیں کہ جس کی طرف علامہ
موصوف نے اشارے دیئے ہیں۔

آخر میں، میں یہ کہنے میں کوئی جھجھک محسوس نہیں کرتا کہ محدث کبیر علامہ موصوف کی ایک ایسی نادر کتاب پر تبصرہ کرنے
کے لائق نہیں۔ مجھ جیسے پیچیدان کی دسترس سے باہر ہے۔ یہ حضرت علامہ کی شفقت و مہربانی کہ مجھے حکم فرمایا تو چند سطریں میں نے
لکھیں۔ حضرت علامہ اس فقیر پر نہایت مہربان اور نہایت شفیق و کریم ہیں۔ باکمال شفقت و مہربانی باوجود اس بلند مقام کے دارالعلوم
امجدیہ تشریف لاتے ہیں اور اپنی بے شمار مستجاب دعاؤں سے نوازتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کا سایہ ہم پر سلامت رکھے، علم و
فضل میں اور ترقیاں عطا فرمائے۔

آمین یا رب العالمین بجاہ النبی الکریم علیہ و علی الہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم

احقر۔

ناظم دارالعلوم امجدیہ



وَأَقِيمُوا الزُّكْنَ يَا قَسِيطُوا لَا تَخْشَوْا الْبِرَانَ



سابق رئیس دادرسی
سنة محكمة SUPREME COURT دولت اسلامیة
افغانستان